

تأصيل الجذور السامية وأثره في بناء معجم عربي حديث

تأليف
الدكتور حسام قدوري عبيد



دار الكتب العلمية

أسسها محمد علي بيضون سنة 1971

بيروت - لبنان

الكتاب: تأصيل الجذور السامية
وأثره في بناء معجم عربي حديث

التصنيف: لغات مقارنة

المؤلف: د. حسام قدوري عبد

الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت

عدد الصفحات: 200

سنة الطباعة: 2007

بلد الطباعة: لبنان

الطبعة: الأولى

Title: The originality of semitic roots
in building a modern Arabic lexicon

classification: Comparative linguistics

Author: Dr. Hussam Q. Abed

Publisher: Dar Al-Kotob Al-ilmiyah

Pages: 200

Year: 2007

Printed in: Lebanon

Edition: 1st

جميع الحقوق محفوظة

١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٧ م

ISBN 2-7451-5760-4 (10 dig)

ISBN 978-2-7451-5760-7 (13 dig)



9 782745 157607

٢٥٥٦ / ١١ / ١٢

إهداء

إليك سيدي : أبا عبد الله الثاني ...

جعفر بن محمد الصادق (عليهما السلام) ...

قطرة من بحر علمك المتلاطم ...

علك ترضى ببضاعة منرجاة .

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

الحمد لله ربّ العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطاهرين ،
وأصحابه المخلصين .

هذه الدراسة تتناول بالتأصيل والمقارنة الجذور السامية ، وما يطرأ عليها من
تغييرات صوتية وصرفية ودلالية للوصول إلى الطريق الصحيح والأفضل لكتابة المعجم
العربي الحديث .

ولستُ أزعم أن الدرس المقارن هو الدرس الأوحد الذي يحقق هذه الغاية ،
وإنما هو الأساس المتين لها ، آخذين بنظر الاعتبار بقية العلوم والمناهج التي تسهل
العمل لهذا المشروع .

وقد وسمتُ الدراسة هذه بـ (تأصيل الجذور السامية وأثره في بناء معجم
عربي حديث) .

تبدأ الدراسة بتمهيد يتناول المشكلات التي يعاني منها المعجم العربي القديم ،
والحلول المناسبة لحلّها ، وإيضاح مفهوم هذه الدراسة وعنوانها .

درست في الفصل الأول الملامح الشكلية لتغير الجذور السامية (الصوتية
والصرفية) ، وقد قسمته على خمسة مباحث هي :

- المماثلة والمخالفة وأثرهما في فهم التطور الشكلي للجذور
السامية .
- الإبدال الصوتي وأثره في تمييز الجذور السامية وفهم العلاقات
بينها .
- الأصوات المستحسنة والمستهجنة عند سيبويه .
- الافتراض الصرفي وأثره في تحديد أصول الجذور السامية .

- القلب المكاني .

وجاء هذا الفصل طويلاً مكوناً وحدة في الغاية التي يتتبعها الباحث من فهم التغيرات التي تطرأ على الجذور .

أما الفصل الثاني فإنه يتناول ملامح التطور الدلالي في الجذور السامية ، وقسمته على أربعة مباحث هي :

- الجذور السامية بين التطور والثبات .

- الانزياح الدلالي في الجذور السامية .

- تطور الدلالة الحسية إلى الدلالة المجردة في الجذور السامية .

- مظاهر التطور الدلالي .

أما الفصل الثالث فقد تناول نمو الجذور السامية وتوليدها وقسمته على ثلاثة مباحث هي :

- أثر اللغة السومرية في توليد الجذور السامية .

- النظرية الثنائية .

- توليد الجذور ونموها في اللغات السامية .

وختمت الدراسة بالنتائج التي توصلت إليها يتبعها مسرد بالمصادر والمراجع التي أعانتني في عملي .

ومما يجب ذكره أنني لم أستعن في كتابة الجذور في اللغات السامية إلا بالخط العربي والإنجليزي ، مبتعداً عن بقية الخطوط السامية كالخط العبري أو السرياني أو المنداي ؛ لصعوبة قراءة تلك الخطوط من غير المتخصصين باللغات السامية .

واستعنت بمجموعة من معاجم اللغات السامية ، وقد اعتاد الدارسون لهذه اللغات على اصطلاح رموز مختصرة لها ، منها **AHw** و **CDA** وهما معجمان للغة الأكديّة **BDB** وهو معجم للغة العبرية ، وغيرهن . واعتمدت في مباحث من الرسالة على المعجم الذي ألفه الأستاذ الدكتور خالد إسماعيل علي وهو (القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم) .

وأشير إلى أن اختيار الجذور من اللغات السامية لم يكن متعمداً ، أو قائماً على سبيل الانتقاء ، وإنما هو اختيار على وفق ما تمليه المادة المدروسة على الباحث في مجالات الدراسة المختلفة .

وإذ أكمل دراستي هذه فإنّ شكر منّ المنعم (سبحانه وتعالى) من الواجبات ، يتلوها شكر من قدم العون والمشورة الصحيحة لي وهما الأستاذان الدكتور خالد إسماعيل علي أستاذ الساميات الذي أفادني كثيراً من علمه الجمّ ، والدكتور طه محسن الذي رأيته في تصويباته ومنهجه العلمي الدقيق ما أصلح الثغرات وأزال الهنات التي ارتكبتها في البحث .

وأشكر أستاذي الدكتور عبد الإله فاضل أستاذ الآشوريات القدير الذي مهّد السبيل لي في بحثي المقارن هذا ، ولا أنسى شكر الأستاذ المساعد الدكتور جواد الموسوي لما قدمه لي من خدمات جليّة ، ولا أنسى جهد أخي الدكتور منذر علي عبد المالك الذي أفادني كثيراً في أمور من علم الآشوريات وقراءة بعض العلامات المسمارية السومرية منها والأكدية . وكذا أشكر الأخ ستار الفتلاوي المدرس في جامعة القادسية لما قدمه لي من مساعدات جمة .

والحمد لله أولاً وآخراً .



التمهيد: الدراسات السامية

المقارنة ، المفهوم والغاية

- أهمية الدراسات السامية المقارنة :

منذ أطلق العالم شلوتزر (1781 م) تسمية اللغات السامية Semitic Languages على مجموعة من اللغات منها الأكديّة والأوجاريتية ... والفينيقيّة والآرامية والعربيّة ... إلخ ، التي تتصف بصفات لغوية متشابهة ⁽¹⁾ أصبحت هذه اللغات محلّ دراسات متنوعة .

ولكن ظلّ الاهتمام بها محصوراً في تيارين فكريين ؛ الأول وهو الأقدم التيار اللاهوتي (المسيحي - اليهودي) الذي حاول دراسة الكتاب المقدس (العهد القديم والعهد الجديد) وفكّ غوامضه. والثاني التيار العلماني الذي ظهر بأشكال متعددة منها الفكر القومي . وظلّت الدراسات التي تخصّ هذا الأمر محدودة في غرض واحد لا تتجاوزه ، وهو خدمة عقيدة كل واحد من التيارين ⁽²⁾ ، وليس أدلّ على ذلك من خلافهم في التسمية ، فلم يرقّ للقوميين تسميتها بالساميّة ؛ لأنها جعلت من العيلاميين إخوة لهم - حسب ألواح الأنساب العبرية - ⁽³⁾ وهو أمر لا يرتضونه ، فما كان منهم

(1) ينظر: تأريخ اللغات السامية ، إسرائيل ولفنسون : 2 . وعلم اللغة العربية ، د . محمود فهمي حجازي : 123 . ومقدمة في الأصول اللغوية المشتركة بين العربية والعبرية ، د . محمد حسين آل ياسين : 3 .

(2) قال الدكتور إبراهيم السامرائي : " ومن الغريب أن نفرأ من أهل هذا العصر وجلهم من النصارى من أصحاب الدرجات العلمية الدينية قد سلكوا مسلكاً غريباً مناقضاً للعلم في ادعاء (سريانية) قدر كبير من الكلم العربي " ، العربية تواجه العصر : 90 . وقد أشار بنيامين حداد إلى أن المعجميين السريان اهتموا بادئ الأمر بالمقدس من الألفاظ ، ينظر : وقائع ندوة (الوشائج بين السريانية والعربية) : 8 .

(3) ينظر: الأصحاح العاشر 21-31 ، والأصحاح الحادي عشر 10-26 . وينظر تفصيل المسألة في مدخل إلى فقه اللغة العربية ، د . أحمد محمد قدور : 47-52 .

إلا أن سّوها الجزرية⁽¹⁾ فوقعوا في محذور أشدّ حين جعلوا لليهود نصيباً تاريخياً في الجزيرة نفسها، على الرغم من أن الدكتور جواد علي يرى أن السامية لا تدلّ على جنس بعينه، وإنما تدلّ على وصف لمجموعة ثقافية معينة⁽²⁾.

هذا الأمر جعل الدراسات السامية المقارنة تسير على وفق نزعات متطرفة، لا تخدم العلم نفسه، بل أخذت تسير نحو الجمود والتضاؤل، والمفروض أن تسير الدراسات المقارنة في اتجاه موضوعي يخدم الدرس اللغوي أولاً ثم توسع الفائدة لتخدم بقية العلوم الأخرى.

ولا أغفل ذكر الدراسات التي اهتمت بالدرس المقارن محضة بلا هدف غير الدرس المقارن نفسه، مبتعدة عن هذين التيارين السالفي الذكر كما في دراسات الدكتور رمضان عبد التواب ورمزي منير البعلبكي وغيرهما.

وللدرس اللغوي المقارن فوائد جمة للدرس اللغوي التقليدي على اختلاف مستوياته، من ذلك أنه يمكن أن يتتبع تطور الأصوات اللغوية نشوئاً ونموً فيحكم مثلاً أن الضاد التي وصف مخرجها الخليل بن أحمد الفراهيدي (ت 170 هـ) ليست هي الضاد التي وصفها سيبويه (ت 180 هـ) تلميذه في (الكتاب)، وإنما هي ضاد قديمة ظلت آثارها في نطق الآراميين لها عيناً أو قافاً، وأن قراءة حمزة لـ(صراط) في قوله تعالى: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾⁽³⁾ بإشمام الصاد زائلاً، إنما هو من بقايا التطور الصوتي الذي أصاب هذا الصوت أيضاً⁽⁴⁾.

(1) ينظر: ما كتبه الدكتور كاصد الزبيدي من دفاع في سبيل تسميتها (الجزرية) في فقه اللغة العربية: 67 فما بعدها. وما كتبه الدكتور سامي سعيد الأحمد في: المدخل إلى دراسة اللغات الجزرية: 3، و كتابه حضارات الوطن العربي القديمة أساساً للحضارة اليونانية: 109. والمعجم المسماري، معجم اللغات الأكديّة والسومرية والعربية، د. نائل حنون: 121 - 122.

(2) ينظر: المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام: 226/1.

(3) سورة الفاتحة: 6، وينظر: كتاب السبعة لابن مجاهد، تحقيق: د. شوقي ضيف: 105 - 106.

(4) ينظر: تحليل القراءة القرآنية (فومها) من سورة البقرة: 61، بالمقارنة، في (فصول في فقه العربية) د. رمضان عبد التواب: 47.

أما في مجال الدراسات الصرفية فإن الفوائد التي يجنيها الدرس اللغوي من الدرس الساميّ المقارن كثيرة ⁽¹⁾، من ذلك أن الصرفين جعلوا أوزان التصغير القياسية ثلاثة هي (فَعِيل وفُعِيل وفُعِيل) ⁽²⁾ بيد أن الدرس المقارن يضيف أوزاناً للتصغير أخرى منها (فَعْلُون) الذي يدلّ على التصغير في الكنعانيات والسريانية مثلاً ⁽³⁾ وقد دخل هذا الوزن اللغة العربية منذ القدم ولم يتنبه إلى معناه أحد من الصرفين كما في (زيتون) .

وللدرس النحوي نصيب من هذه الفوائد ⁽⁴⁾، من ذلك أن النحويين جعلوا ما يرد جامداً في حكم المشتق إذا ورد حالاً كما في (ادخلوا رجلاً رجلاً) و(هو جاري يتّ بيت) ⁽⁵⁾، والدرس المقارن يحكم بقدّم هذه الصيغة إذ وردت في الأكديّة بالصيغة نفسها *ahha ahha* ⁽⁶⁾ وبالمعنى نفسه بما يحكم بتطور الأساليب العتيقة إلى أساليب جديدة حكم النحويون بقياسيتها، وجعلوا ما ورد خلافها شاذّاً خارجاً عن القاعدة ⁽⁷⁾ وإن أثبت الدرس الساميّ المقارن أصالتها .

ويمدّ الدرس المقارن يد العون إلى بقية علوم اللغة ليرفدها بالتوضيحات والمجاليات التي نجعل من الأحكام السابقة في محلّ الشكّ والنقاش .

(1) ينظر: في التذكير والتأنيث، (بحث)، د. إبراهيم السامرائي: 11، وصيغ الجموع في اللغة العربية مع بعض المقارنات السامية، د. باكرة رفيق حلمي: 259 - 261 .

(2) ينظر: كتاب شذا العرف في فن الصرف، أحمد الحملاوي: 89 .

(3) ينظر: ملامح في فقه اللهجات العربيات، من الأكادية والكنعانية وحتى السبئية والعدنانية، د. محمد مهجت قبيسي: 519 . وينظر: اللّمة الشّبية في نحو اللغة السريانية، إقليميس يوسف داود: 227 فما بعدها .

(4) ينظر: بناء الجملة بين العربية و الأكديّة، (رسالة ماجستير)، سلوان شاطر حلحول: 175 - 180 . والسريانية نحوها وصرفها مع مختارات من نصوص اللغة، د. زاكية محمد رشدي: 22 - 32 .

(5) ينظر: المطالع السعيدة في شرح الفريضة، جلال الدين السيوطي: 17/2 .

(6) قراءة عربية أولى في المعجم الأكدي، (بحث)، حسام قدوري عبد وطالب عويد نايف: 193 .

(7) ينظر: الاقتراح في علم أصول النحو، جلال الدين السيوطي (ت 911 هـ): 72-79 .

ويتعدى هذا الأمر الدرس اللغوي إلى العلوم الأخرى كتفسير القرآن الكريم مثلاً؛ فإنه يعطي إيضاحاً متميزاً لكيفية التحريف الذي أحدثه بعض اليهود على كلمة (راعنا) في قوله تعالى: ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنَا فِي الَّذِينَ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمِعْ وَانْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْرَبَ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾⁽¹⁾.

- الدرس المعجمي المقارن في الدرس اللغوي العربي القديم :

يمكن تلمس بوادر الدرس المقارن منذ بداية الدعوة الإسلامية ؛ إذ كان لوجود الديانتين الإلهيتين (اليهودية والنصرانية) أثر في ذلك ، فقد كثرت لقاءات الرسول الأعظم (صلى الله عليه وآله وسلم) باليهود والنصارى ، وجرى له معهم مناظرات ومحاادثات كثيرة ، وبطبيعة الحال فإن اليهود والنصارى وإن تحدثوا العربية إلا أنهم كانوا يتخاطبون في ما بينهم بلغاتهم ، ولا سيما في طقوسهم الدينية التي يتعبدون بها ، وهو أمر يجعل التلاقح بين هذه اللغات والعربية أمراً مقبولاً ، فقد ورد أنه كانت ترد على رسول الله ﷺ كتب بالسريانية فأمر زيد بن ثابت، فتعلمها⁽²⁾.

ولعل موضوع المعرب في كتاب الله تعالى (القرآن الكريم) وما حمله من آراء مختلفة فيه⁽³⁾ بادرة أولى لهذا الدرس المقارن ، ومن أهم ما ورد في هذا الباب كتاب (اللغات في القرآن) المنسوب لابن عباس ؓ⁽⁴⁾ ، وهو على الرغم من الشك في

(1) تعدّ هذه الآية (46) من سورة النساء أول إشارة لغوية للدرس المقارن . وقد سمت الإمامة (لياً) . ينظر : قراءة في راعنا ، (بحث) ، حسام قدوري عبد ، منشور في صحيفة الفتح ، العددان 99 ، 100 ، 2006 م ، وكذا ينظر : البشارات (كراس) ، السيد سامي البديري : 18 - 19 .

(2) ينظر: أسد الغابة في معرفة الصحابة، علي بن محمد المعروف بابن الأثير (ت 630 هـ)، تحقيق محمد إبراهيم ألبن ومحمد أحمد عاشور ومحمود عبد الوهاب فايز : 279/2 .

(3) ينظر: الإتيان في علوم القرآن ، جلال الدين السيوطي ، وبالهامش إعجاز القرآن للقاضي أبي بكر الباقلاني : 135/1 فما بعدها .

(4) ينظر: رواية ابن حسنون عنه ، وقد حققه الدكتور صلاح الدين المنجد ، إذ حفل بذكر اللغات الأخرى كالعبرية : 25 ، والنبطية : 29 ، وغيرها .

نسبته ⁽¹⁾ هذه يحمل شيئاً من ملامح الدرس المقارن .

ويعدّ كلام أبي عمرو بن العلاء (ت 154 هـ) المشهور (ما لسان حمير وأقاصي اليمن بلساننا ولا عربيتهم بعربيتنا) ⁽²⁾ أول الإشارات اللغوية في الدرس اللغوي العربي للمقارنة ، وتبعه على ذلك الخليل بن أحمد الفراهيدي إذ وردت إشارات مهمة للغات الأخرى من الأسرة السامية في كلامه في العين ⁽³⁾ ، ثم أخذت الآراء المقارنة تترى فيه ، وكان لأصحاب المعجمات نصيب في ذلك الأمر .

وقد كان لبعض علماء الدرس اللغوي القديم ⁽⁴⁾ اطلاع لا يعرف مقداره على تلك اللغات ، فقد ذكر محمد بن إسحاق النديم (ت بعد 380 هـ) نماذج من الخطوط السامية كالحميري (ولعله المسند) والسرياني والعبري ، وأشار إلى التشابه بين القلمين الحبشي والحميري ⁽⁵⁾ .

ومن أدقّ ما ورد في هذا الباب كلام ابن حزم الأندلسي (ت 456 هـ) في الصلة بين اللغات العربية والعبرية والسريانية ، قال : (فمن تدبر العربية والعبرانية والسريانية أيقن أن اختلافها من نحو ما ذكرناه ، من تبديل ألفاظ الناس على طول الأزمان واختلاف البلدان ومجاورة الأمم ، وأنها لغة واحدة في الأصل) ⁽⁶⁾ . وهو

(1) ينظر: مساهمة العرب في دراسة اللغات السامية ، د . هاشم الطعان : 12 .

(2) طبقات فحول الشعراء ، ابن سلام الجهمي (ت 231 هـ) ، قرأه وشرحه أبو فهر محمود محمد شاكر : 11/1 ، وهو يتلمس لغة عربية أخرى غير التي يتدارسها ، ولعلها إحدى اللغات الجنوبية ، وليس أدلّ على ذلك من تعليق ابن جني على هذا الكلام بقوله : (وبعدُ فلسنا نشك في بُعد لغة حمير ونحوها عن لغة ابني نزار ...) ، يريد بابني نزار ربيعة ومضر ، الخصائص : 387/1 .

(3) ينظر: العين : المواد (عفت) 74/2 و (فرقي) 148/5 و (بقل) 170/5 وغيرهن .

(4) كأن هناك اطلاع على اللغات السامية من غير الدرس اللغوي ، ويظهر في الترجمات العلمية لكاتب اليونان والإغريق على يد مجموعة من المترجمين ، يعدّ حنين بن إسحاق العبادي (ت 260 هـ) من أشهرهم ، ينظر : في تراثنا العربي الإسلامي ، د . توفيق الطويل : 75 فما بعدها . ومقدمة لتاريخ الفكر العلمي في الإسلام ، د . أحمد سليم سعيدان : 88 . وتراث الإسلام ، د . حسن نافعة وكليفورد بوزورث : 130 / 2 .

(5) ينظر: الفهرست : 9 ، 14 ، 17 ، 21 .

(6) الإحكام في أصول الأحكام : 31/1 .

يسثير إلى عوامل التغيير التي تجعل اللغة الواحدة لغات تبدو مختلفة في ظاهرها وتظل محتفظة بأصولها ، وهي البعد الزمني والبعد المكاني ، ومجاورة الأمم ، وهي إشارة دقيقة إلى قضية الصراع اللغوي بين اللغات ⁽¹⁾ .

ويعدّ كتاب أبي حيان الأندلسي (ت 745 هـ) الموسوم (جلاء الغبش عن لسان الحبش) من أوائل كتب الدرس الساميّ المقارن . وقد أشار إليه نفسه ، قال : (وقد تكلمت على كيفية نسبة الحبش في كتابنا المترجم عن هذه اللغة المسمى بجلاء الغبش عن لسان الحبش ، وكثيراً ما تتوافق اللغتان ؛ لغة العرب ولغة الحبش في ألفاظ وفي قواعد من التراكيب) ⁽²⁾ .

وقد أغنى المعجميون المعجم العربي بكثير من الألفاظ السامية ، إلا أنه مما يؤخذ على منهمجهم أمور هي :

- 1- عدم وصولهم إلى فكرة القرابة اللغوية الأسرية التي جاءها شلوتسر ومن تبعه ، فلم يخطر في بالهم أن اللغات العراقية والنبطية والسريانية والعبرية والحبشية وغيرهن أخوات من أصول واحدة .
- 2- عدم تمييزهم بين ما هو سامي الأصل وبين ما هو أعجمي من اللغة الفارسية مثلاً ⁽³⁾ .
- 3- خلطهم في ما بين اللغات التي يذكرونها ، فتارة تكون المفردة نبطية وتارة عبرية وتارة سريانية .

ومن اللغات السامية التي ورد ذكرها في المعجم العربي :

1- النبطية :

وقد ذكرها ابن فارس في معجمه ، ونسب لها مفردات ، هي :

- أ- في مادة (برخ) قال : (الباء والراء والخاء أصل واحد ، إن كان عربياً فهو النماء والزيادة ، ويقال : إنها من البركة وهي لغة نبطية) ⁽⁴⁾ .

(1) ينظر: مساهمة العرب في دراسة اللغات السامية : 43 - 44 .

(2) ينظر: البحر المحیط 163/4 .

(3) ينظر: العربية تواجه العصر ، د . إبراهيم السامرائي : 91 .

(4) معجم المقاييس في اللغة : 130 .

وهو في الساميات بالمعنى نفسه ففي الأكديّة **barâhu** بالخاء ⁽¹⁾ ، وفي الأوجاريتية **brk** ⁽²⁾ ، وفي المندائية بالمعنى نفسه ⁽³⁾ .
وإبدال الكاف خاءاً معروفاً في اللغات السامية .

ب- في مادة (جدد) قال حين تكلم على معنى (الجداد) : (... فيقال : إنها بالنبطية ، وهي الخيوط التي تعقد الخيمة) ⁽⁴⁾ ثم استدرك قائلاً : (وما هذا عندي بشيء ، بل هي عربية صحيحة وهي من الجد وهو القطع ، وذلك أنها تقطع قطعاً على استواء) ⁽⁵⁾ .

وأصل القطع في مادة (جدد) في اللغات السامية قديم فهو في الأكديّة (ج د ١ د: قطع ، فصل 273 AHw) ⁽⁶⁾ وهو في العبرية والسريانية والمندائية ⁽⁷⁾ وكذا في العربية بمعنى (الخط) ، وهو تطور دلالي جاء من أخذ المقتطع المفصول .
والذي دعا ابن فارس لهذا الاستدراك عدم معرفته بالقرابة الأسرية بين اللغة العربية واللغات السامية الأخرى .

ج- مادة (دهل) نفى ابن فارس أصالته قائلاً : (الذال والهاء واللام ليس بشيء ، ويقولون : مرّ دهل من الليل ، أي طائفة ، ويقولون : لا دهل أي لا بأس ، وهذه نبطية لا معنى لها) ⁽⁸⁾ .

وهو في العبرية **dhl** بالخاء وفيه إبدال الهاء حاءاً ، والأصل فيهما (ذهل) ، وفيه تطور نطق الذال إلى دال ، ويقويه مراجعة مادة (ذهل) في المقاييس إذ ذكر ابن فارس فيها أن (الذال والهاء واللام أصل واحد ، يدلّ على شغل عن شيء بذعر أو

(1) CDA , B : 4.

(2) UG : 376 .

(3) Man : 70 .

(4) معجم المقاييس في اللغة : 195 .

(5) معجم المقاييس في اللغة : 195 .

(6) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم : 88 .

(7) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم : 88 .

(8) معجم المقاييس في اللغة : 368 .

غيره... (1)

ومما يؤخذ على ابن فارس قوله : (... جاء بعد ذهل من الليل وذهل كما تقبول: مرّ هُء من الليل ، ويجوز أن يكون لإظلامه وأنه يذهل فيه عن الأشياء) (2) فلم يخصصه للمقارنة بين العبارتين وهو معروف بمراجعة الإبدال الصوتي في الكلمات والأصول أينما وردت في معجمه .

وقد تطورت دلالة (ذهل) من الانشغال والخوف والذعر إلى ما ينتج عنه من الضعف ففي (الحبشية ز ا ه ل ل : ضعف ، استرخى ، خمل) (3) .

2- العبرية :

ولم يذكرها ابن فارس ، وذكرها غيره من المعجميين ، من ذلك :
- آدم ، ونسبه أبو حيان إلى العبرية (4) ، وهو من الجذور السامية العتيقة (5) .
وقد علق الدكتور خالد إسماعيل على مادة (آدم) قائلاً : (ونقل جيفري **50 FVQ** عن الزمخشري والبيضاوي قولهما إن اسم آدم اسم أعجمي ، وزاد على ذلك أنه دخيل من العبرية أو السريانية ، وكل هذا على سبيل الافتراض ولا يقوم عليه دليل حسن ؛ لأن آدم أصله أدم في العربية وصيغة أفعل تختص بها العربية دون غيرها ، ومن المستبعد أن تكون معربة... (6) .

3- السريانية :

ولم يذكرها ابن فارس في معجمه ، وذكرها غيره ، ومنها :
أ- السهر ، ذكر ابن دريد أنها بمعنى القمر في السريانية (7) ، والجذر (سهر) في اللغات السامية يدل على معنى مقارب ففي المندائية يدل على معنى

(1) معجم المقاييس في اللغة : 390 .

(2) معجم المقاييس في اللغة : 390 .

(3) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم : 186 .

(4) البحر المحيط : 138/1 .

(5) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم : 9 .

(6) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم : 10 .

(7) جمهرة اللغة : 339/2 .

ليلة العيد وليلة السهر التي تراقب⁽¹⁾ .

ب- اليم ، بمعنى البحر ، ذكرها ابن دريد قائلاً : (اليم فسروه على التنزيل)⁽²⁾ البحر ، وزعم قوم أنها لغة سريانية⁽³⁾ ، وهي في اللغات السامية بالمعنى نفسه⁽⁴⁾ .

4- الحبشية :

ولم يذكرها ابن فارس ، وذكرها غيره ، من ذلك :

أ- الطاغوت ، ذكر السيوطي أنها حبشية ، قال : (الطاغوت الكاهن بالحبشية)⁽⁵⁾ ، والجذر منه بمعنى المكس والرشوة في الأكديّة ، وبمعنى الخطأ والذنب في الآرامية والسريانية والمندائية⁽⁶⁾ .

ب- المشكاة ، ذكر أبو حيان نسبتها إلى لغة الحبشة⁽⁷⁾ ، والجذر (سكه) في اللغات السامية يدل على معنى التطلع والنظر والتوقع والرصد⁽⁸⁾ ، وهو في الحبشية (مشكوت) بمعنى الشباك والنافذة⁽⁹⁾ ، وقد علق الدكتور خالد إسماعيل على هذه المسألة قائلاً : (أشار جيفري FVQ 266 إلى النحويين العرب والمستشرقين القائلين إنها معربة من الحبشية ، وهو سهو كما أظن لأن الكلمة الحبشية من حيث وزنها تخالف الوزن العربي)⁽¹⁰⁾ ، إلا أن الحبشية توافق العربية في أصل الوزن وأنه اسم .

(1) Man : 320.

(2) يريد بالتنزيل القرآن

(3) جمهرة اللغة : 123/1 .

(4) ينظر القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم : 600 - 601 .

(5) الإتقان : 139/1 .

(6) ينظر القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم : 325 .

(7) البحر المحيط : 444/6 .

(8) ينظر القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم : 282 .

(9) ينظر القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم : 282 .

(10) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم : 282 .

5- لغة أهل السواد :

ويراد بها لغة العراقيين القدماء، ولم يذكرها ابن فارس في معجمه، وقد ذكرها غيره ، من ذلك :

- الناطور ، بمعنى الأمين نسبها ابن دريد إلى لغة أهل السواد ⁽¹⁾ ، ونسبها إلى النبطية في موطن آخر قال : (... فأما البرطلة فكلام نبطي ليس من كلام العرب ... والنبط يجعلون الظاء طاءً كأنهم أرادوا ابن الظل ، ألا تراه يقولون : الناطور وإنما هو الناطور) ⁽²⁾ ، وهذا النص يوحي بأمرين : الأول أن لغة السواد هي النبطية ، وأن ابن دريد راصد لملاحح صوتية ظاهرة بين اللغتين ، والجذر (نطر) في اللغات السامية الأخرى يدل على معنى الحيلة والجذر والانتظار ⁽³⁾ ، ويرد بالصاد أيضاً (نصر) بالمعنى نفسه ⁽⁴⁾ .
وغيرهن ⁽⁵⁾ .

- تفاصيل الجذور السامية وأثره في بناء المعجم العربي الحديث ⁽⁶⁾

تتبع الدراسة بناء المعجم العربي الحديث وما يحتاج إليه من أدوات علمية تواكب تطورات العصر العلمية المتعددة ، ولعل الدرس المقارن ⁽⁷⁾ من أهم تلك الأدوات التي يحتاجها المعجم الحديث ، فالحاجة إليه تتعدى المقارنة اللغوية البسيطة مع أخوات اللغة العربية الأخرى من اللغات السامية كالأكدية والأوشاريتية والعبرية والسريانية والسبئية ⁽⁸⁾ وغيرهن إلى التوثيق التاريخي الدقيق

(1) ينظر: جبهة اللغة 375/2 و 389/3 .

(2) جبهة اللغة : 307/3 .

(3) BDB : 643 & Man : 295 .

(4) BDB : 665 .

(5) ينظر: دراسات في فقه اللغة العربية ، د . السيد يعقوب بكر : 86 فما بعدها .

(6) الصلة واضحة في الغاية والمنهج بين المعجم العربي الحديث والمعجم الأصولي الموحد الذي أشار إليه بنيامين حداد في بحثه (الجنور المماتة من المعجم السرياني) ، ينظر : وقائع ندوة (الوشائج بين السريانية والعربية) : 6 - 7 .

(7) لا يغفل من أن السمة التاريخية ملازمة للبحث المعجمي المقارن .

(8) لعل اللغة السبئية من أهم اللغات السامية التي يحتاج الباحث في اللغة العربية إليها لسببين

للجذور، والبحث المتأني لعمر تلك الجذور وكيفية تطورها في الأجيال المتلاحقة، يقول الدكتور إبراهيم السامرائي: (إن دراسة أصول العربية لا بد أن تؤدي بالباحث إلى دراسة الدلالة العربية في ضوء ما يسمى (علم المعجمية المقارن) ولما كانت أصول العربية أصولاً سامية في الأعم الأغلب فلا بد من الرجوع إلى تلك الأصول العتيقة لئرى ما آلت إليه حين انتقلت إلى العربية فعدت ألفاظاً عربية⁽¹⁾ .

وقد يرى الدكتور محمود السعران قصور المنهج المقارن في حالات كثيرة، ذكر منها (أن " الشبه " الذي يلاحظه المقارنون بين مجموعة اللغات المدروسة غالباً ما يكون خداعاً، لا سيما في موضوع المفردات)⁽²⁾ .

وهو قريب من رأي نولدكه القائل: (ويجب أن تعالج الاتفاقات المعجمية بحذر شديد كذلك، فإن الأحباش والعبريين يعبرون بنفس الكلمات عن أشياء ومفاهيم مختلفة، تعبر عنها اللغات السامية الأخرى بكلمات جديدة مثل: حجر شجرة عدو يدخل يخرج، وتوجد علاقة مشابهة لهذه العلاقة بين العبرية والسبئية، ولكن قد يكون من الخطأ الكبير استخلاص نتائج هامة من ذلك؛ لأن تلك الكلمات إما أن توجد أيضاً في لغة أو أكثر من اللغات القريبة في معان اشتقاقية أو توجد في نص من النصوص القديمة في نفس المعنى تماماً)⁽³⁾ .

وما ذكرناه غير دقيق؛ لأن البحث المقارن يتقصى الشبه بين اللغات المتقاربة في الأسرة الواحدة، مع مراعاة الظروف المتكاملة في حياة المفردات

مهمين مما شبهها الكبير باللغة العربية وقرنها الزمني منها بما يجعل دراسة تأثير كل منهما بالأخرى أمراً مقبولاً يعتمد عن التكلف والتحمل، وهو أمر لا يقلل من أهمية اللغات السامية الأخرى.

(1) في تاريخ العربية، د. إبراهيم السامرائي: 135.

(2) علم اللغة، مقدمة للقارئ العربي: 278.

(3) اللغات السامية، تخطيط عام، نيودور نولدكه، ترجمه عن الألمانية: د. رمضان عبد التواب: 28-29.

كالظروف الدينية والسياسية والاجتماعية ، وما مثال الدكتور السعران بالصحيح ؛ فكلمة bad بمعنى رديء بالانجليزية لا يمكن أن تدرس مقارنة مع باد الفارسية ؛ لأن الثانية مأخوذة من الأولى ، وللبعد الكبير بين الفارسية والانجليزية ، وإن كانتا من أسرة واحدة .

ويرى قصوراً آخر في المنهج المقارن عندما قال : (ويتضح قصور المنهج المقارن كذلك عندما يدرس اللغوي مجموعة كبيرة جداً من اللغات المتقاربة المترابطة ، ولكن ليس لهذه اللغات أشكال قديمة محفوظة)⁽¹⁾ .

وما ذكره يتعلق بآلية استعمال المنهج المقارن لا المنهج المقارن نفسه . فمن المستبعد عقلاً أن يجازف الباحث في دراسة العلاقات المشتركة بين لغة في آسيا وأخرى في أمريكا الجنوبية مثلاً ، لا لأن المنهج المقارن يرفض ذلك ، وإنما لأن الطريقة هذه خاطئة لا تخلو من الغلو في التطبيق لهذا المنهج ، فالتكفل بهذه الدراسة هو المنهج التقابلي على وجه الخصوص .

ولم تظهر - حسب علمي - دراسة تتكفل بهذا الأمر في المكتبة العربية على الرغم من ظهور الدرس المقارن منذ مدة ليست بالقليلة ما خلا بعض الدراسات اليسيرة كدراسة الدكتور السيد يعقوب بكر (دراسات مقارنة في المعجم العربي) إلا أنه تناول نيفاً وخمسين من الألفاظ بالمقارنة والتحليل ، وهي دراسة مقارنة بارعة بيد أنها لا تمس الموضوع الذي نحن بصده .

ولقد دعت الندوة التي عقدها المجمع العلمي العراقي، في شباط سنة 1992م ، في توصياتها إلى ضرورة إعادة بناء المعجم العربي الحديث⁽²⁾ وإن اختلفت آراء الباحثين في طريقة صياغة المعجم الحديث هذا ، فالشيخ محمد حسن آل ياسين (رحمه الله) مثلاً يراه في تجميع شكلي للمعاجم الرئيسة في اللغة العربية⁽³⁾ ، ويرى الدكتور

(1) علم اللغة ، مقدمة للقارئ العربي : 281 .

(2) ينظر: المعجمية العربية : 512 .

(3) ينظر: بحثه (المعجم الذي نطمح إليه) ضمن كتاب (في المعجمية العربية) : 33 .

فاضل السامرائي رأياً قريباً منه⁽¹⁾، فهذه الآراء لا تكاد تخرج عن تطوير شكل المعجم لا مضمونه .

والسؤال الذي نطرحه: إذا ما أردنا تأليف معجم عربي حديث يفي بمتطلبات البحث العلمي الرصين، ويتكفل بحلّ مشكلات المعجم القديم، فما السبل الكفيلة بهذا الأمر⁽²⁾ ؟

والجواب يقتضي أولاً إيضاح تلك المشكلات التي يعاني منها المعجم العربي القديم ثم إيجاد الحلول المناسبة لها .

درس كثيرون هذه المسألة المهمة⁽³⁾، وحاولوا إيجاد المناسب من الحلول الناجعة لها، إلا أنهم تغافلوا عن أهمية الدرس المقارن في حلها، أو قصّروا في استعمال أدواته في هذا الأمر .

وقد تناول الدكتور أحمد مطلوب موضوع المعجم التاريخي بالدرس⁽⁴⁾ إلا أنه قلّل من أهميته في وقته يومذاك، ولم يعلل رأيه هذا بحجة قوية على الرغم من أن (المعجمات التاريخية أهم إنجاز تكونت فكرته في القرن التاسع عشر)⁽⁵⁾، وقد خلط بين المعجم التاريخي الذي أسس له فيشر وبين معاجم المصطلحات، والأمر بينهما بعيد جداً، قال: (إن وضع المعجم التاريخي مهم ولكنه صعب ولعل الأنفع منه واليسر وضع معاجم تاريخية لكل علم أو فن تعرض فيها حياة اللفظة وانتقالها من معناها اللفظي إلى معناها الاصطلاحي...) ⁽⁶⁾ .

والتغافل عن أهمية السمة التاريخية المقارنة في صياغة المعجم العربي الحديث أمر لا يعود على المعجمية بالنفع، بل استدور في فلك ما هو موجود من مواد لا تغني

(1) ينظر: بحثه (المعجم الذي نريد) ضمن كتاب (في المعجمية العربية): 115-124 .

(2) ينظر: دراسات لغوية، د. حسين نصار: 31-43 .

(3) ينظر: المعجمية العربية، إذ تنوعت أبحاث الدارسين لحلّ معضلات المعجم العربي. وينظر: الدراسات اللغوية في العراق، د. عبد الجبار جعفر القزاز: 16 .

(4) ينظر: بحثه (آفاق نمو المعجم العربي الحديث) في المعجمية العربية: 79 فما بعدها .

(5) البحث اللغوي، د. محمود فهمي حجازي: 59 .

(6) آفاق نمو المعجم العربي الحديث: 96 .

في مواكبة العلوم اللغوية المتطورة ، وكيف يمكن التغافل عن أهمية الدرس المقارن في تفسير غموض اللغة ومعرفة أعمار الألفاظ وتطورها وسبل ذلك التطور ، والقراءة بين اللغة العربية واللغات الأخرى من أخواتها الساميات وغيرهن ؟

كانت المحاولة الجادة الرصينة للمستشرق أوغست فيشر في صنع المعجم التاريخي خطوة مهمة في سبيل التأصيل للجذور ، وهو وإن تغافل عن وصف معجمه بالمقارنة إلا أنه لم يغفل عن تطبيقها في صناعة معجمه ⁽¹⁾ .

وحدد فيشر وجهات نظر سبعة يجب الالتفات إليها عند صياغة معجمه هي : التاريخية والاشتقاقية والتصرفية والتعبيرية والنحوية والبيانية والأسلوبية ⁽²⁾ وجعل وجهة النظر التاريخية أهمهن .

وقد فصل الدكتور أحمد مختار عمر ⁽³⁾ في منهج فيشر وحدد جملة من النقاط في ذلك ، منها :

- 1- الرجوع إلى الواقع اللغوي المسجل .
 - 2- اشتغال المعجم على كل كلمة .
 - 3- ضرورة معالجة كل كلمة على وفق النواحي السبع التي ذكرها .
 - 4- مراعاة ترتيب المعاني المتعددة للكلمة بتقديم العام على الخاص والحسي على المجرد .
 - 5- تحديد المحيط اللغوي لكل كلمة كأن تكون قرآنية أو غير ذلك .
 - 6- إضافة ترجمة مختصرة بغير العربية كي يفيد منها المستشرقون .
- وقد أخذ على فيشر عدم التزامه بمنهجه الذي احتطه لنفسه في تطبيق المنهج التاريخي والتسلسل الزمني .
- ولنا أن نقول إن الدرس المقارن يتكفل بحل مشكلات كثيرة ⁽⁴⁾ ، إلا أنه

(1) ينظر: المعجم اللغوي التاريخي ، أ . فيشر ، مادة حرف الألف : 39 . وينظر : بحوث في المعجمية العربية (المعجم اللغوي) ، د . عبد الله الجبوري : 181 - 189 .

(2) ينظر: المعجم اللغوي التاريخي : 24 .

(3) ينظر: البحث اللغوي عند العرب مع دراسة لقضية التأثير والتأثر : 200 .

(4) وسم الدكتور حسين نصار بعض المشكلات بالعيوب ، وعد منها : التصحيف وعدم وضوح

ليس الأداة الوحيدة في هذا المضمار فعلوم أخرى تمدّ يد العون في مقدمتها الأدب العربي والتفسير القرآني وعلم أصول الفقه وغير ذلك ، فكل هذه العلوم يمكن أن تتضافر كي يكتب للمعجم الحديث النجاح في مهمته القيّمة والجليلة .
وقد حدد الدكتور أحمد مختار عمر ⁽¹⁾ عدداً من نقاط الضعف التي تعتور المعجم العربي ، وهي :

- 1- عدم الترتيب الدقيق للمواد المدروسة .
 - 2- عدم الالتزام بالمنهج الذي يتخذه المعجمي في تأليفه .
 - 3- الوقوع في الأخطاء عند شرح المواد .
 - 4- شرح المواد شرحاً معيباً ، ومن صوره : غموض العبارة وعدم الدقة في التعبير والتعريف الدوري كقولهم (حسب الرجل صار حسيباً) وإهمال ضبط الكلمات .
 - 5- وقوف عصر الاستشهاد عند مدة زمنية معينة .
 - 6- عدم تتبع تطور الدلالة زمنياً .
 - 7- صعوبة بعض الأنظمة في التأليف .
- ومن تلك المشكلات التي يتبناها الدرس المقارن بالمعالجة ⁽²⁾ :
- 1- كثرة الجذور في المعجم العربي .
- وهي ميزة تحسب للمعجم العربي ، إلا أنه قد لا تخلو من تزيّد في الشكل

الفرض من التأليف وامتزاج العلوم الأخرى باللغة والاستقراء الناقص في جمع اللغة وطريقة تأليف كل معجم ، وهي في الأعم مشاكل شكلية ، ينظر : المعجم العربي نشأته وتطوره ، د . حسين نصار : 747/2 - 758 . وعدّ الدكتور رمضان عبد التواب التضخم وعدم المنهجية والخلط في المستويات اللهجية بين الفصحى واللهجات الأخرى ، ينظر : فصول في فقه العربية : 287-288 .

- (1) ينظر: البحث اللغوي عند العرب مع دراسة لقضية التأثير والتأثر : 190 - 193 .
- (2) هناك مشكلات فنية في المعجم العربي القديم ، تنضج في طريقة عرض المادة المعجمية تناولها بالدرس كثير من الباحثين ، ينظر : أطوار المعجم العربي ، د . حازم الحلبي : 49 و 59 و 62 و 63 - 64 و 77 و 92 - 94 و 113 - 116 ، وينظر : الحصيلة اللغوية ، د . أحمد محمد المعتوق : 202 - 212 .

والمضمون ، فمن الجذور ما يختلف في شكله الخارجي - لأسباب منها العوامل الصوتية كالمماثلة والمخالفة والإبدال وتأثيراتها القوية - ورغم ذلك كله يظل المعنى في تلك الجذور واحداً لم يتغير . في هذا الموضوع يقول نولدكه : (وإنه لا بد أن يزداد تعجب المرء من وفرة مفردات اللغة العربية ، عندما يعرف أن علاقات المعيشة لدى العرب بسيطة جداً ، ولدهم ذو شكل واحد متغير ودائرة تفكيرهم لذلك محدودة جداً⁽¹⁾ ، ولكنهم في هذه الدائرة يرمزون للفرق الدقيق في المعنى بكلمة خاصة)⁽²⁾ ، وهو يرى سبب ذلك في الاستعمال الأدبي الدقيق عند استعمال المفردات⁽³⁾ .

2- تداخل الأصول بالفروع .

إن المتتبع للمعجم العربي يجد خلطاً في ترتيب معاني الجذور ، فلا يكاد يتميز الفرع فيها من الأصل الذي أخذ منه⁽⁴⁾ .

3- عدم التأكد من صحة المادة المعجمية .

من ذلك ما حققه الباحث عمران عبد الكريم حزام في (معجم المقاييس في اللغة) لأحمد بن فارس (ت 395 هـ) ؛ الذي شك في مجموعة من الأصول والفروع ثبت صحتها لدى الباحث⁽⁵⁾ .

إلا أن هناك مما لا يثبت صحته بغير الدرس المقارن ، كشك ابن فارس في فصاحة (بذلج) بمعنى ولد الضأن⁽⁶⁾ ، والدرس المقارن يثبت عريبتها في معناها ومبناها .

4- الافتقار إلى التسلسل الزمني الدقيق في ذكر المادة المعجمية .

(1) يظهر نولدكه تناقضاً في رأيه هذا بعد أسطر قليلة ، مع غرابة ما علل به رأيه هذا .

(2) اللغات السامية : 80-81 .

(3) ينظر اللغات السامية : 81 .

(4) الدراسات اللغوية والصرفية في معجم مقاييس اللغة لابن فارس : 164 . والحصيلة اللغوية : 213 .

(5) الدراسات اللغوية والصرفية في معجم مقاييس اللغة لابن فارس : 157 - 158 .

(6) معجم المقاييس في اللغة 120 . وهذا الشك ناتج من اجتماع صوتي الذال والجيم في كلمة واحدة .

فلا يكاد يثبت القارئ من العمر الحقيقي للكلمة في المعجم العربي القديم ، ولا يستطيع الحكم بدقة بسبق أحد الجذور على الآخر في وجوده ونشأته ⁽¹⁾ .

5- عدم الفهم الواضح لمعاني كثير من الألفاظ .

على الرغم من سعة اطلاع المعجميين العرب القدامى ، واستيعابهم للتراث المعجمي المنقول مشافهة وكتابة إلا أن كثيراً من الألفاظ نذت عن فهمهم فظل معناها لغزاً يعسر فهمه .

وقد نبه الدكتور إبراهيم أنيس على كثرة الخلط والاضطراب في فهم المعاني التي تُظهر اشتراكاً عند ذكرها في المعجم العربي ⁽²⁾ . وربما يعود ذلك إلى البعد الزمني بين حقيقة المسموع عن العرب وزمن تسجيله وتدوينه .

والدرس المقسارن يجسد حلاً لذلك بالمقارنة والتتبع لمعانيها في اللغات الأخرى .

6- الخطأ في ضبط الاشتقاق .

من ذلك ما يظهره ابن فارس من الآراء في سبق المعنى الجرد المعنى الحسيّ خلافاً للعرف اللغوي .

والدرس الساميّ المقسارن يتكفل بوضع الحلول المناسبة لهذه المشاكل وغيره، لأن عماد هذا الدرس التتبع التاريخي الدقيق لعمر الجذر ومراحل تطوره في الأزمان المتطاولة .

ما ذكرته جعلني أُنشجع في خوض غمار هذا الدرس المقارن متبعاً خطوات الدرس اللغوي الحديث الذي يبدأ من أصغر وحدة مكونة للكلام وهي الصوت ثم الصرف ويتلوه البحث الدلالي ، وقد درسته في مجال المعجم مبتدئاً بالجذر البسيط فيه خطوة أولى في السبر نحو دراسة متكاملة للدرس اللغوي العربي في ضوء الدرس المقارن .

وفكرة البحث تقوم على وضع تأصيل دقيق للجذور حتى يتمكن من يتصدى لتأليف معجم للأصول مقارن من كتابتها في معجم يضبط معناها وما تطورت إليه في

(1) ينظر : الألفاظ بين المعجمية والدلالة ، د . ظافر يوسف ، منشور في كتاب أبحاث عربية : 256 ، والدراسات اللغوية والصرفية في معجم مقاييس اللغة لابن فارس : 164 .

(2) ينظر : في اللهجات العربية : 184 فما بعدها .

اللغات السامية ومنها اللغة العربية التي امتازت عليها بسعتها وهضمها لكثير من ظواهر السامية الأم التي ورثتها مباشرة أو من أخواتها الساميات القديمة والحديثة .

والتأصيل لغة تفعيل من (أَصَّل) يفيد النسبة ، ويعني هنا إرجاع المادة المعجمية المتمثلة بالجذر إلى أصله الذي نشأ منه وظهر ⁽¹⁾ .

هذا التأصيل يعتمد على فهم المتغيرات اللغوية التي تلابسه وهي كثيرة ، منها الصوتية والصرفية والدلالية التي نحتت الجذر ⁽²⁾ ، والمواد ⁽³⁾ ، فظهر على أشكال مختلفة ساعدت في ظهور مشكلات في المعجم العربي .

وقد كان المعتمد في الرجوع إلى الأصول العربية التي تقارن ببقية اللغات السامية في هذه الأطروحة معجم المقاييس في اللغة لابن فارس (ت 395هـ) لأمر منها أن ابن فارس قد بنى فهمه بالتطور الدلالي في معجمه على تأصيل تاريخي دقيق وقد جرى فيه على استقراء فروع مختلفة للوصول من خلال القياس إلى أصل مفترض يجمع المعنى الذي وضعته العرب للجذر ، وبذا يقرب منهجه في فهم اللغة من مبتغى مؤصلين في الدراسات السامية المقارنة .

وأنبه على أن ما يرد من قراءات في الجذور العربية يمكن أن يكون نواة للمواد المعجمية التي يتضمنها المعجم العربي المنشود . لذا فإن التأصيل المعجمي يكون حاضراً في طيات الموضوع على اختلاف الأبحاث فيه .

(1) للأصل في عرف المعجميين معنيان : الأول بمعنى الفصح ، والثاني بمعنى ما أخذ منه اللفظ أي مصدره ، بمعنى أدق المعنى الرئيس الذي يؤخذ منه بقية المعاني الفرعية ، ينظر: البناء الداخلي للمعجم العربي ، دراسة تحليلية تقويمية (رسالة ماجستير) ، علي حلو حواس الغانمي : 140 - 144 .

(2) الجذر في اصطلاح المعجميين (الأحرف المشتركة بين عدد من الكلمات ، يُعتقد بأنها تتصل ببعض اتصالاً اشتقاقياً ، وقد يتعدى لفظ هذه الأحرف في كثير من الحالات لأسباب صوتية فيُعبد إلى إضافة أصوات علة بينها لتيسير لفظها) ، الاشتقاق ، د . فؤاد حنا ترزي : 76 .

(3) يفهم من طبيعة التعامل مع مفهوم المادة أنه مرادف لمعنى الأصل المعجمي ، ينظر : البناء الداخلي للمعجم العربي : 145 - 147 .

الفصل الأول / دراسة في آليات

تطور أشكال الجذور

يحدث التطوران الصوتي والصرفي تغييرا في هيئة الجذر يشمل مادته ووزنه هذا التغيير سار عبر السنين المتطاولة ليحدث أثره .

إن العادات الموروثة في اللغة لا تكاد تثبت أمام تطاول السنين إذ يصيبها التغيير كما يقول الدكتور إبراهيم أنيس . فاللغة (عادات صوتية تؤديها عضلات خاصة ويتوارثها الخلف عن السلف غير أن تلك العضلات لا تؤدي تلك العادات الصوتية بصورة واحدة في كل مرة) ⁽¹⁾ .

إن هذا التطور الطارئ على اللغة يحدث لأسباب وظروف كثيرة منها ما يخص تطور البيئات الاجتماعية والاقتصادية والسياسية ومنها ما يخص تغير المعالم الحضارية التي تمتلكها الشعوب وتنميتها . وهذه الأسباب تتجاوز المجتمع إلى الفرد الواحد الذي لا يكاد ينطق الصوت الواحد نطقين متشابهين ⁽²⁾ .

للتطور الصوتي الذي يحدث في الجذور مظاهر متعددة تختلف في ما بينها في عملها وتفسير حدوثها ، وتتفق في أنها جعلت الجذور في حالة من عدم الاستقرار والثبات بما يسهم في توليد الجذور ونموها وتغييرها . ومن هذه المظاهر التي سيدرسها هذا الفصل الآتي :

1- التوافق الصوتي ، ويشمل : المماثلة والمخالفة .

2- الإبدال الصوتي .

3- الأصوات المستحسنة والمستهجنة عند سيبويه .

أما التطور الصرفي فإنه مقيد بمادة الجذور فقط ، لذا فهو مقيد بأبحاث قليلة،

منها :

(1) الأصوات اللغوية : 231 .

(2) ينظر : مناهج البحث في اللغة د . صام حسان : 66-67 .

1- ملامح التطور الصرفي في جذور اللغات السامية .

2- القلب المكاني .

وقد يذكر أن مباحث هذا الفصل متداخلة قد تصلح للدراسة في الدرس الصرفي وقد يقال : إن الدرس الصوتي لا يكاد ينفك عن الدرس الصرفي إلا بصعوبة ويبقى الفصيل بينهما آلية البحث وكيفيته التي تجعل الفصل بين العلمين شيئاً يسيراً ، والله العالم .

ولا بدّ لهذا الفصل من توطئة توضح شيئاً يسيراً من متعلقات علم الأصوات والدراسات الصرفية التي تخصّه ، ومنها :

في بيان الجهاز الصوتي ⁽¹⁾

وهي مجموعة الأعضاء التي تساهم بشكل رئيس في عملية نطق الأصوات وحدوثها ، وهي مرتبة على طريقة القدماء :

1- الرئتان :

ومهمتهما إمداد الجهاز النطقي بكمية الهواء الكافية لإحداث الأصوات .

2- القصبة الهوائية :

وهي القناة الغضروفية التي تصل الرئة بالحنجرة .

3- الحنجرة :

حجيرة غضروفية قابلة للتوسع .

4- الوتران الصوتيان :

عضلتان مرتتان تشدان في داخل الحنجرة أفقياً من الخلف إلى الأمام ، تلتقيان عند ما يسمى تفاحة آدم . ولم يذكرهما القدماء .

5- لسان المزمار :

زائدة لحمية مهمتها غلق طريق التنفس عند بلع الطعام ، وقد تدخل في عملية

(1) ينظر: الأصوات اللغوية ، د . عبد القادر عبد الحليل : 28 فما بعدها ، وأضواء على الدراسات اللغوية المعاصرة ، د . نايف خرما : 211 - 212 ، وأصول تراثية في اللسانيات الحديثة ، د . كريم زكي حسام الدين : 118-120 .

نطق بعض الأصوات كالعين مثلاً .

6- الحلق :

التجويف الذي بين الحنجرة والقم ، وهو كحجرة الرنين مهمتها تضخيم الأصوات الصادرة من تذبذب الوترين الصوتيين .

7- اللسان :

عضلة شديدة المرونة تتحكم في تحديد كثير من مخارج الأصوات وصفاتها ، ولأهميته أطلق على اللغة لساناً . وأقسامه ثلاثة هي : أقصاه ووسطه وطرفه .

8- الحنك الأعلى :

ويسمى سقف القم ويقسم على قسمين : أمامي صلب يسمى الغار وخلفي رخو يسمى الطبق .

9- اللهاة :

الزائدة اللحمية التي ينتهي بها الجزء الخلفي الرخو من الحنك الأعلى .

10- الأسنان :

وهي علوية وسفلية ، لها أثر في تحديد مخارج بعض الأصوات وصفاتها.

11- اللثة :

وتسمى أصول الأسنان .

12- التجويف الأنفي :

الفراغ الذي يندفع من خلاله النفس عند انغلاق القم ، وله أثر مهم في إخراج أصوات الغنة .

13- الشفتان :

عضلتان مستديرتان ينتهي بهما القم ، وهما متحركتان مهمتان في إخراج الصوت ، وأثرهما في إخراج الحركات مهم جداً .

في مخارج الأصوات ⁽¹⁾

مخارج الأصوات : (المكان الذي يتقارب أو يصطدم فيه عضو أو جزء من

(1) ينظر: الكتاب : 4/433 ، والمصطلح الصوتي في الدراسات العربية : 50 - 85 .

عضو بآخر حين إحداث الصوت) ⁽¹⁾ .

ومخارج الأصوات في اللغة العربية ، هي :

- 1- الشفة : وهي مخرج الباء والميم والواو (غير المدية) .
- 2- الشفة والأسنان : وهما مخرج الفاء .
- 3- طرف اللسان وأطراف الثنايا : وهي مخرج الذال والطاء والثاء .
- 4- طرف اللسان وبين الثنايا : مخرج الصاد والزاي والسين .
- 5- طرف اللسان وأصول الثنايا : مخرج الطاء والذال والثاء .
- 6- طرف اللسان وفوق الثنايا : مخرج النون والراء .
- 7- حافة اللسان : وهي مخرج اللام والضاد .
- 8- وسط الحنك : وهي مخرج الشين والجيم والياء .
- 9- أقصى الحنك : وهو مخرج الكاف .
- 10- اللهاة : وهي مخرج القاف .
- 11- أدنى الحلق : وهو مخرج الغين والحاء .
- 12- أوسط الحلق : وهو مخرج العين والحاء .
- 13- أقصى الحلق : وهي مخرج همزة والهاء .

أهم الصفات العامة للأصوات ⁽²⁾

1- الجهر والهمس :

يراد بالجهر (اهتزاز الوترين الصوتيين عند النطق بالصوت) ⁽³⁾ ، ويراد بالهمس (عدم اهتزاز الوترين الصوتيين ، وعدم سماع رنين للصوت حين النطق به) ⁽⁴⁾ .

2- الشدة والرخاوة :

ويراد بالشدة (أن يُحبس الهواء الخارج من الرئتين حبساً تاماً في موضع من

(1) الإبدال في ضوء اللغات السامية : 7 .

(2) ينظر: المصطلح الصوتي في الدراسات العربية : 89 - 187 .

(3) المصطلح الصوتي في الدراسات العربية : 89 .

(4) المصطلح الصوتي في الدراسات العربية : 107 .

المواضع ، وينجم عن هذا الحبس أو الوقف أن يضغط الهواء ثم يطلق سراح المجرى الهوائي فجأة ، فينطلق الهواء محدثاً صوتاً انفجارياً⁽¹⁾ ، ويراد بالرخاوة (عدم احتباس الهواء احتباساً محكماً عند النطق بالصوت وإنما إبقاء المجرى عند المخرج ضيقاً جداً مما يسمح بمرور النفس محدثاً نوعاً من الصفير أو الخفيف تختلف نسبته تبعاً لنسبة ضيق المجرى)⁽²⁾ .

3- الإطباق :

ارتفاع طرف اللسان وأقصاه نحو الطبق ويحدث في أصوات (الصاد والضاد والطاء والظاء) . وما عداهن أصوات غير مطبقة .

4- الاستعلاء والاستفال :

ارتفاع مؤخر اللسان نحو أقصى الحنك الأعلى في أصوات (الحاء والصاد والضاد والغين والطاء والقاف والكاف) والاستفال عكسه ويحدث في ما عداهن من الحروف .

5- التنفسي :

ينتشر اللسان ويتفشي على الحنك حال النطق بالثنين .

6- الصفير :

وهي صفة (الصاد والزاي والسين) ، إذ ينحصر الهواء حال النطق بهن فيخرج كالصفير .

7- التكرير :

وهي صفة الراء ، وتعني تكرار ضربات اللسان حال النطق بالراء .

8- الانحراف :

وهي صفة اللام ، ومعنى الانحراف فيه خروج الهواء من أحد جانبي اللسان

(1) المصطلح الصوتي في الدراسات العربية : 115 .

(2) المصطلح الصوتي في الدراسات العربية : 121 ناقلاً من الأصوات اللغوية : 24 ، وأصول تراثية في اللسانيات الحديثة : 132 .

أو كليهما حال النطق به .

أهمية الدراسة المقارنة لعلم الصرف

يقدم المدرس الساميّ المقارن كثيراً من النتائج الجديدة في مجال الدراسات الصرفية ، وتعتمد النظرة التاريخية المتتبعة للظواهر الصرفية والأوزان على تحديد ما يقابلها في بقية اللغات السامية الأخرى ، وهو أمر يخرج الدرس من تقليدية سائدة إلى دراسة تتسم بالجدة ، من ذلك مثلاً ⁽¹⁾ :

1- إن المصدر الميمي يمثل مرحلة متطورة من الأوزان المتداخلة ، التي تدعم فكرة أصالة المصدر تأريخياً بالنسبة للمشتقات الاسمية ⁽²⁾ .

2- إن اسم الآلة لم يضبط بقياس إلا في مرحلة متأخرة ، ويعود ذلك إلى اقتراس العربية أسماء بعض الآلات من غيرها من اللغات كسكين وكأس وغيرهما ⁽³⁾ .

3- تأخر القياسي من اسم الفاعل والمفعول ، وربما هيئاً لاطراد لها الديمومة والانضباط القياسي ⁽⁴⁾ .

4- إرجاع بعض الثلاثي إلى الثنائي ، ومن ذلك ما لوحظ من الزيادة في فائه، نحو سكب من (كب) ، ونقص من (قص) ⁽⁵⁾ .

5- تثبت الدراسة المقارنة والآثار المتبقية أن العربية لم تكن في مرحلة قديمة تميز بوضوح بين التذكير والتأنيث بعلامة ⁽⁶⁾ ، وإنما تضع للمذكر اسماً خاصاً وللمؤنث اسماً خاصاً به ⁽⁷⁾ .

(1) ما يذكر من هذه النتائج على سبيل الاستئناس ، وليس يزعم الباحث تأييداً لها .

(2) ينظر: المشتقات ، نظرة مقارنة ، (بحث) ، د . إسماعيل أحمد عمارة : 61 .

(3) ينظر: المشتقات ، نظرة مقارنة : 61 .

(4) ينظر: المشتقات ، نظرة مقارنة : 64 .

(5) ينظر: علم اللغة العربية ، مدخل تأريخي مقارن في ضوء التراث واللغات السامية ، د. محمود فهمي حجازي : 208 .

(6) ينظر: نظرة مقارنة في التأنيث والتذكير ، (بحث) ، د . إبراهيم السامرائي : 209 .

(7) ينظر: التذكير والتأنيث في اللغة ، مع تحقيق رسالة أبي موسى الحامض في المذكر والمؤنث ، د . رمضان عبد التواب : 241 ، وظاهرة التأنيث بين اللغة العربية واللغات السامية ، دراسة لغوية تأصيلية ، د . إسماعيل أحمد عمارة : 36 - 37 .

أقول : وهذا الفصل يتناول بالدرس والتحليل المقارن بعضاً من ملامح التطور الصرفي في الجذور السامية . والغاية منه تحديد المعالم الصرفية المؤثرة في الجذور ونموها وتطورها ، وتحديد تلك الجذور شكلاً ومعنى .

المبحث الأول : التوافق الصوتي

تمثل المخالفة والمماثلة توافقاً صوتياً تميل الأصوات بطبيعتها إليه ، وهذا المبحث يوضح هذا الأمر .

1- المخالفة :

المخالفة (ظاهرة صوتية يتحول فيها أحد صوتين مثلين متجاورين أو مفصولين إلى صوت آخر) ⁽¹⁾ وذلك بأن (يتغير صوت كلامي ليخالف صوتا مجاوراً) ⁽²⁾ وربما عرفوا المخالفة بضدها أي المماثلة لأنها (تعديل الصوت الموجود في سلسلة الكلام بتأثير صوت مجاور ولكنه تعديل عكسي يؤدي إلى زيادة مدى الخلاف بين الصوتين) ⁽³⁾ أي إنها (ظاهرة تتمثل في نزعة صوتين مثلين أي ذوي صفات مشتركة إلى التباين) ⁽⁴⁾.

وقد تعددت تسميات هذه الظاهرة فأطلق عليها (المخالفة) و(التباين) و(التغاير أو المغايرة) و(التخالف) و(المفارقة) وكلها تسميات ظلت تستعمل حتى بدا مصطلح (المخالفة) مستقراً لدى الباحثين .

ولنشوء المخالفة أسباب ، منها :

الأول : الاقتصاد اللغوي :

ويفسر بأن اللسان يصعب عليه أن يعود إلى المخرج نفسه لينتج الصوت الذي أخرجه أولاً فيميل إلى قلب (أحد الصوتين صوتاً آخر من تلك الأصوات التي لا تتطلب مجهوداً عضلياً) ⁽⁵⁾ كالأصوات المائعة ، كاللام والراء .

(1) المخالفة دراسة صرفية صوتية في ضوء الدراسات اللغوية الحديثة ، هيام فهمي إبراهيم : 2 ؛ والأصوات اللغوية : 211 فما بعدها .

(2) معجم علم اللغة النظري ، د. محمد علي الخولي : 77 وعلم اللغة العام الأصوات ، د. كمال محمد بشر : 95 .

(3) دراسة الصوت اللغوي أحمد مختار عمر : 329 .

(4) دروس في علم أصوات العربية ، جان كانتنيو : 26 ، والصوتيات ، برتيل مالمبرج ، ترجمة : د . محمد حلمي هليل : 120 .

(5) التطور اللغوي مظاهره وعلمه وقوانينه، د. رمضان عبد التواب: 41؛ وينظر: مدخل إلى اللغتين الأكاديمية والعربية دراسة معجمية (رسالة ماجستير)، أديان ماتشيلارو: 118 .

الثاني : الحالة النفسية :

وهو تفسير يرى حصول المخالفة خوفاً من الخطأ في النطق ؛ (لأن النفس يوجد فيها قبل النطق بكلمة تصورات الحركات اللازمة على ترتيبها ويصعب عليها إعادة تصور بعينه بعد حصوله مدة قصيرة ومن هنا ينشأ الخطأ إذا أسرع الإنسان في نطق جملة محتوية على كلمات تتكرر وتتابع حروف متشابهة) ⁽¹⁾.

وهذا الرأي يميل إلى الفردية في دراسة هذه الظاهرة ولا يقترب من فهمها على أنها سلوك جمعي للناطقين بلغة معينة فهو يفسر شيئا من علة هذه الظاهرة جاعلا المتكلم ناطقا مثاليا بما لا يقبله العقل اللغوي.

الثالث : الصراع اللغوي :

ويعني أن الصوت القوي يغلب الصوت الضعيف . وقد جعلت الباحثة هيام فهمي هذا السبب (أقرب إلى المماثلة منه إلى المخالفة ؛ لأنه في حالة التباعد بين الصوتين ينطق كل منهما كما هو بكل خصائصه دون أدنى تغير ناشئ عن التجاور) ⁽²⁾ ولنا أن نقول إن نفي التغير يلغي أصل المخالفة لذا فلا حاجة لما ذكرته الباحثة من هذا التقييد .

وقد يُرى (أن أرحج الآراء التي قيلت في سبب المخالفة هو صعوبة نطق الأصوات بعضها مع بعض عند بناء الكلمة فتتأثر الأصوات بعضها ببعض وتنطق بالطريقة الأسهل والسهولة وتأثير الأصوات في بعضها سببان يمكن أن يكونا خلاصة لكل الآراء التي قيلت في هذا الموضوع والاحتمالات المتعددة في هذه التغيرات مما عرضته من تلك الآراء) ⁽³⁾ ، وفيه نظر ؛ لأن توخي السهولة يدعو إلى إلغاء نقيض المخالفة وهي المماثلة فإذا قلنا بهذا السبب في نشوء المخالفة وهو سهولة النطق فبم نعلل ظهور المماثلة التي تدعو إلى اتحاد المخارج أو الصفات ؟!

(1) التطور النحوي للغة العربية ، برجستراسر ، أخرجه وصححه وعلق عليه : د. رمضان عبد التواب : 21 .

(2) المخالفة : 10-11 .

(3) المخالفة : 13 .

حددت الباحثة هيام إبراهيم أحوال المخالفة فذكرت أنها ترد في الآتي⁽¹⁾:

1. انتقال الكلمة في لغة تتفرع من لغة أخرى ومثاله كلمة (شمس) ؛ إذ أصلها في اللغات السامية كالأكدية والعبرية والآرامية (شمش) التي قلبت شينها في العربية (سيناً) .

2. الانتقال من لغة إلى أخرى ومثاله كلمة (سنبلة) التي أصلها المفترض (boletsib)⁽²⁾ أدى تنافر الباعين إلى قلب الأول (N) ... الخ .

3. الانتقال في اللغة الواحدة نفسها ومثاله كلمة (الرز) التي أصبحت (الرنز)⁽³⁾ ... الخ .

والنقسي لا يخلو من نظر أيضاً إذ لم تفرق الباحثة بين النوع الأول والنوع الثاني منه ؛ لما بينهما من صلة وثيقة بل الثاني هو الأول عنه ولا حاجة لهذا التفريع الرائد !

ونشير - حين ندرس المخالفة أو المماثلة - إلى أمر مهم وهو عدم معرفة العمر الحقيقي لكل لغة من اللغات السامية فإن من الجهل أن نحكم بسبق إحداها على الأخريات ما لم يكن هناك دليل ملموس علمي صحيح فلا يكاد يُجزم في هذا الأمر وهذا الواقع يفرض علينا أن تكون المخالفة والمماثلة وجهين لعملة واحدة في أحيان كثيرة ؛ لافتقارنا لعامل الزمن الدقيق فما يُحكم عليه بأنه مخالفة يمكن أن يكون مماثلة بصورة أخرى إلا إذا دلت القرائن على تحديد إحدى الظاهرتين الصوتيتين .

وللمخالفة صور هي :

الأولى : المخالفة المتصلة :

وفيها يتغير أحد الصوتين المتماثلين إلى صوت يكون بعيداً في مخرجه في الغالب ويحدث غالباً في الأصوات المشددة والمكررة وتنقسم المخالفة المتصلة على

(1) ينظر : المخالفة : (ط - ي) .

(2) ورد في المعجم اليمني ، مطهر بن علي الإرياني (والسبيل السنايل) : 49 .

(3) قال الفيروزآبادي في القاموس المحيط : (الرنز بالضم الأرز) : 659 .

نوعين ، هما :

الأول : المخالفة المتصلة المدبرة :

وفيها يتأثر الصوت الثاني بالصوت الأول ومن ذلك قول العرب في (إنجاص) (إنجاص) إذ قلب الجيم الأول نوناً ، وهذا النوع شائع في اللهجات الآرامية⁽¹⁾.

وكذا في لغة المسند القديم ، يقول مطهر الإرياني : (... البت في البنت ، وليست هذه كلمة يمنية خاصة والمراد من ذكرها هو الإشارة إلى أن لغة المسند اليمني القديم كانت تحذف النون الساكنة إذا جاءت خلال الكلمة ويعوضون عنها بتضعيف الحرف الذي يليها ، مثل : يصُسر في ينصر ، ومدب في مندب ...)⁽²⁾.

ومن أمثلة المخالفة المتصلة المدبرة فكّ التضعيف واستبدال الحرف الأول منه نونا وهي ظاهرة تستدعي الاهتمام وتحتاج إلى تحليل اختيار النون وربما يعود ذلك إلى سهولة نطقه وما في غنته من جرس⁽³⁾ ، ومن أمثلة ذلك :

- فكّ التضعيف في الصاد من (issabtum) الأكديّة وإبدال الأولى منهما نونا فتصبح (insabtum) . وهي بمعنى يضبط أو حلقة⁽⁴⁾ .

- فكّ التضعيف في التاء في (attalû)⁽⁵⁾ التي تصبح (antalû) بمعنى الكسوف ، وقد يتحول إلى حرف الميم⁽⁶⁾ كما في (dattu) الأكديّة⁽⁷⁾ التي تصبح (damtu) بمعنى شكل أو صورة ، والميم والنون متقاربان .

- فكّ التضعيف في الزاي في مثل (hzr) بالخاء الأوجاريّة⁽⁸⁾ التي تصبح

(1) ينظر: جوانب صرفية في الكتابات النقشية الحضرية ، (بحث) ، بهاء عامر الجبوري : 82 - 83 .

(2) المعجم اليمني : 84 .

(3) ينظر : النون في العربية دراسة صوتية (رسالة ماجستير) ، مشتاق عباس معن علي: 75 .

(4) CDA : (I) : 9 .

(5) CDA : (A) : 32 .

(6) ينظر : معالم دراسة في الصرف الأقيسة الفعلية المهجورة دراسة لغوية تأصيلية ، د. إسماعيل أحمد عمارة : 62 .

(7) CDA : (D) : 7 .

(8) UG : 401 .

فيها (hnzr) بمعنى خنزير ، وكذا في العبرية والسريانية .

الثاني : المخالفة المتصلة المقبلة :

وفيها يتأثر الصوت الأول بالصوت الثاني ومنه استثقال العرب اجتماع ثلاث أصوات للعين في الفعل (كَعَعْتُ) ففرقوا بينها بحرف مكرر فقالوا: (كعكعتُ) .

ومن أمثلة المخالفة المتصلة المقبلة :

- في الأوجاريتية والعبرية والسريانية hll ، التي تصبح في العربية هلهل بمعناه ⁽¹⁾ .

- في الأوجاريتية تتحول الجذور kbb و kll إلى kbkb و klkl ⁽²⁾ .

الثانية : المخالفة المنفصلة :

وعمدة مفهومها وجود فاصل بين صوتيهما المتماثلين قد يكون حرفاً واحداً كما في (اخضوضر) في اخضضر من اخضر ؛ فأبدلت الراء الأولى واواً والفاصل هنا هو الضاد وقد يكون الفاصل حرفين نحو فنجال من أصل فنجان فأبدلت النون الثانية لاماً والفاصل الجيم والألف ، وهذه المخالفة على نوعين :

الأول : المخالفة المنفصلة المدبرة :

إذ يؤثر الصوت الثاني في الأول من ذلك قولهم : (علوان) الكتاب في (عنوان) إذ أبدلوا النون الأولى لاما والفاصل هو الواو والألف .

ويستحول صوت الـ (B) الأول من (kabkab) إلى صوت واو (W) لتصبح (kawkab) وهي بمعنى الكوكب ⁽³⁾ .

ومن أمثلتها :

- إبدال الزاي الأولى في الكلمة (azizta) في اللغة المندائية نونا فتصبح

(1) UG : 390 .

(2) UG : (K) : 417 & 419 .

(3) ينظر : فقه اللغات السامية : 74 .

(¹) (anizta) .

- إبدال الباء واواً في dabdum فتصبح dawdum ومعناها الهزيمة في البابلية القديمة (²) .

الثاني : المخالفة المنفصلة المقبلة :

ويحدث تأثير الصوت الأول في الصوت الثاني فيها مع وجود الفاصل بينهما ومن أمثله (بغداد) ؛ إذ تبدل الدال الثانية فيها نوناً .

ومن أمثلة ذلك : تحول صوت L الثانية إلى R في لفظة lahu بالحاء فتصبح lahrü بمعنى نعجة (³) .

2- المماثلة

يعالج قانون المماثلة تأثر الأصوات المتجاورة في الكلمات وتأثيرها والجمل بعضها ببعض وميلها إلى الاتفاق في المخارج والصفات نزوعاً إلى الانسجام الصوتي واقتصاداً في الجهد الذي يبذله المتكلم (⁴) . إن الاختلاف في مخارج الأصوات وصفاتها يحدو المتكلم لا شعورياً إلى تقريب الفجوة في هذا الاختلاف بتقريب وصف الصوت إلى ما يشبه الآخر فيحدث نوعاً من تسهيل عملية النطق والتصرف في الكلام (⁵) .

من هذا الفهم عُرِّفت المماثلة بأنها (تحول الفونيمات المتخالفة إلى متماثلة إما تماثلاً جزئياً أو كلياً) (⁶) .

إن صفة الصوت تؤثر في الصوت الآخر وصفته فإذا التقى في الكلام صوتان

(1) MAN : 12 .

(2) AHw : 1 / 148 .

(3) ينظر : فقه اللغات السامية : 74 .

(4) ينظر : المصطلح الصوتي في الدراسات العربية ، د. عبد العزيز الصبيح : 279 - 280 ، وينظر : مدخل إلى اللغتين الأكديّة والعربية (دراسة معجمية) : 49 فما بعدها .

(5) المصطلح الصوتي في الدراسات العربية : 279 .

(6) المصطلح الصوتي في الدراسات العربية : 280 نقلاً عن دراسة الصوت اللغوي د . أحمد مختار عمر : 324 ؛ ولهجة قبيلة أسد ، علي ناصر غالب : 82 ؛ والأصوات اللغوية : 179 فما بعدها .

من مخرج واحد أو من مخرجين متقاربين وكان أحدهما مجهوراً والآخر مهموساً - مثلاً - حدث بينهما شدٌّ وجذبٌ وحاول كل منهما جذب صاحبه إليه بتمائله معه في صفاته كلها أو بعضها⁽¹⁾ والتأثير في هذه العملية يكون للصوت الأقوى⁽²⁾ .

ويحدث هذا التأثير سواء أكان الصوتان متصلين شاماً أم كان بينهما فاصل من الأصوات الصامتة أو الحركات . فإذا أثر الصوت الأول في الثاني سمي التأثير (مقبلاً) وإذا أثر الثاني في الأول سمي (مدبراً) وإذا أصبحت المماثلة تامة بين الصوتين سمي التأثير كلياً وإن كانت المماثلة في بعض خصائص الصوت سمي التأثير جزئياً .

إن الصوت لا ينقلب إلى صوت آخر بعيد جداً عنه في المخرج ، فلا ينقلب صوت من أصوات الشفة أو الأسنان مثلاً إلى صوت آخر من أصوات الحلق أو العكس⁽³⁾ مع (ضرورة وجود علاقة صوتية بين الصوتين المتجاورين ؛ ليتم التأثير إبدالاً أو مماثلة)⁽⁴⁾ وهذه العلاقة تعتمد على اعتبارين مهمين ، هما :

الأول : تقارب المخرج أو اتحاده .

الثاني : كون الصوتين من مجموعة واحدة كأن يكونا صامتين أو حركتين .

وجمع الدكتور خليل العطية مظاهر المماثلة في الآتي :

الأول : الجهر والهمس .

الثاني : الشدة والرخاوة .

الثالث : الإطباق والانفتاح .

الرابع : انتقال مجرى الصوت .

الخامس : الانسجام الصوتي⁽⁵⁾ .

(1) ينظر : التطور اللغوي : 22 وفي البحث الصوتي عند العرب ، د. خليل إبراهيم العطية : 70

ومظاهر التطور في اللغة العربية المعاصرة ، د. نعمة رحيم العزاوي : 51.

(2) ينظر : المنهج الصوتي للبنية العربية (رؤية جديدة للصرف العربي) ، د. عبد الصبور شاهين : 208 .

(3) ينظر : التغيرات التاريخية والتركيبية للأصوات اللغوية ، د. رمضان عبد التواب : 150 .

(4) المنهج الصوتي للبنية العربية : 210-211 .

(5) ينظر : في البحث الصوتي عند العرب : 72-78 .

وقد عرف البحث الصوتي العربي المماثلة فهي عند سيبويه (ت 180هـ) (المضارعة والتقريب) ⁽¹⁾ ومن أمثلتها قول ابن جني (ت 392هـ) في تفسير (ست): (ست أصلها سدس ففريقوا السين من الدال بأن قلبوها تاء فصارت سدت فهذا تقريب بغير إدغام ثم إنهم فيما بعد أبدلوا الدال تاء ؛ لقرنها منها إرادة للإدغام... فقالوا : ست) ⁽²⁾.

ومن أمثلة ذلك تفسير صيغة (افتعل) وتحول (اصتبرواظلم) وغيرهما فيها إلى (اصطبر واظلم)... الخ قال الرضي الإسترابادي (ت 686هـ): (قلب التاء إلى حرف، يكون أقرب لله فاء الكلمة من التاء فتقربها إلى حروف الإطباق الثلاثة أي الصاد والضاد والظاء المعجمة بأن تجعل في التاء إطباقا فتصير طاء ؛ لأن الطاء هو التاء بالإطباق) ⁽³⁾.

ومن المماثلة ما أشار إليه علماء التجويد وحذروا القارئ من الوقوع فيه من تأثير الأصوات بعضها في بعض وسوّه (شوائب الحروف) وهو مصطلح يستدل به على معنى خاص يتعلق بصفات الحروف التي يمكن أن تؤثر في الأصوات المجاورة ⁽⁴⁾ وهم ينصحون بتجنبه بالرياضة اللسانية المستمرة ⁽⁵⁾ ومن أمثلة هذه الشوائب :

- ما يحدث من تأثير الجيم في السين في مادة (سجد) فيقلبه إلى زاي كما في قوله تعالى: ﴿يَسْجُدْ﴾ ⁽⁶⁾ و﴿وَاسْجُدْ﴾ ⁽⁷⁾ ونحوه .

- ما يحدث من تأثير الدال المجهورة في الشين المهموسة فيجرّه إلى حيزه

(1) الكتاب 4 : 477.

(2) الخصائص : 2 / 143 ؛ وينظر فقه اللغة في الكتب العربية د. عبده الراجحي : 140؛ وأسرار العربية أبو البركات عبد الرحمن محمد بن سعيد الأنباري (ت 577هـ) تحقيق : محمد هبة البيطار : 28 .

(3) شرح الشافية : 3 / 287 .

(4) ينظر : الدراسات الصوتية عند علماء التجويد د . غانم قدوري الحمد : 403 .

(5) ينظر : النشر في القراءات العشر شمس الدين أبو الخير محمد (ابن الجزري) المتوفى 833 هـ تحقيق : علي محمد الضباع : 1 / 215 .

(6) سورة الرعد : 15 .

(7) سورة آل عمران : 43 .

- فتصبح كالجيم الشامية كما في قوله تعالى : ﴿ اشدُّدْ بِهِ أَزْرِي ﴾ ⁽¹⁾ ونحوه .
- ما يحدث من تأثير الجيم المجهور في الفاء المهموس فيسحبه إلى حيزه فيصبح كالحرف V الإنكليزي كما في قوله تعالى : ﴿ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ ﴾ ⁽²⁾ ونحوه .
- ما يحدث من تأثير التاء المهموس في العين المجهور فيسحبه إلى حيز الهمس فيصبح حاء كما في قوله تعالى : ﴿ فَهَذَا يَوْمُ الْبُعْثِ ﴾ ⁽³⁾ ونحوه .
- وهناك أمثلة كثيرة في القرآن وغيره غير ما ذكرنا .

أقسام المماثلة :

الأول : التأثير المقبل الكلي في حال الاتصال :

وفيه يظهر تأثير الصوت الأول في الصوت الثاني بلا فاصل بينهما ويكون التأثير كاملاً فيقلبه إلى مثله ، ومن ذلك : أن تتأثر تاء افتعل دائماً بالبدال والطاء قبلها فتقلب دالاً أو طاء نحو ادترك تصبح ادرك ، واطنلع تصبح اطلع .

تسري هذه القاعدة في اللغة الأكديّة أيضاً إذ تبدل التاء (الداخلية على الفعل سواء أكانت للماضي التام أو لإحدى الصيغ الثانوية بـ دال أو طاء أو إلى أي حرف من الحروف السنية ما عدا الشين) ⁽⁴⁾ ومن ذلك :

- في attardam تقلب التاء طاء وتدغم بالطاء الأولى فتصبح attardam بمعنى أرسلت ⁽⁵⁾ . إذ يسحب الطاء المجهور التاء المهموس إلى حيزه من الجهر فيصبح طاء مثله ؛ لأنهما لا يختلفان إلا في هذه الصفة .
- في astabat ⁽⁶⁾ بمعنى ضبط تقلب التاء صاداً وتدغم في الصاد الأولى فتصبح assabat لأن الصاد المجهور مال بالتاء المهموس إلى حيز الجهر فتحول تحولاً كلياً أي أصبح صاداً مثله .

(1) سورة طه : 31 .

(2) سورة القيامة : 19 .

(3) سورة الروم : 56 .

(4) اللغة الأكديّة (البابلية والآشورية) ، تاريخها وتدوينها وقواعدها ، د . عامر سليمان: 190 .

(5) اللغة الأكديّة (البابلية والآشورية) ، تاريخها وتدوينها وقواعدها : 190 .

(6) اللغة الأكديّة (البابلية والآشورية) ، تاريخها وتدوينها وقواعدها : 190 .

- في **iztakar**⁽¹⁾ بمعنى ذكر قلب التاء زايًا وتدغم بالزاي الأولى إذ تصبح **izzakar** والسبب في ذلك كالسبب في سابقه من دفع صفة الهمس في الصوت الثاني بسبب صفة الجهر في الصوت الأول ثم قلبه إلى مثله .

الثاني : التأثير المقبل الكلي في حال الانفصال :

وفيه يظهر تأثير الصوت الأول في الصوت الثاني وبينهما فاصل ويكون التأثير كاملاً فيقلبه إلى مثله . ومثاله تحول ضمة الزاي إلى فتحة تأثراً بفتحة الخاء في كلمة **حَيَزُرَان** .

ومن ذلك في اللغات السامية ، في اللغة الأكديّة يؤثر اللام في النون فيقلبه إلى لام آخر في (**elûnum**)⁽²⁾ فتصبح (**elûlum**) بمعنى شهر أيلول ، لكن لا يدغمان ؛ للفواصل الذي بينهما .

الثالث : التأثير المقبل الجزئي في حال الاتصال :

وفيه يظهر تأثير الصوت الأول في الصوت الثاني بلا فاصل بينهما ويكون التأثير بينهما ناقصاً . من ذلك تأثر تاء الافتعال بالصاد والضاد والزاي قبلها فتقلب طاء مع الصاد والضاد : اصتبع تصبح اصطبخ ، اضمجع تصبح اضمطجع وتقلب دالا مع الزاي ازنجر تصبح ازدجر ، ومنه انقلاب تاء الافتعال دالا إذا كانت فاء الفعل جيما في بعض اللهجات القديمة فيقولون : اجدمع في اجتمع واجدز في اجتز . من ذلك في اللغات السامية :

- في اللغة الأكديّة تبدل التاء التي تدخل على الفعل " سواء أكانت للماضي التام أو لإحدى الصيغ الثانوية بدال أو طاء " ⁽³⁾ كما في **igtamrû** التي تصبح **Igdamrû** والسبب في ذلك أن الجيم المجهور سحب التاء المهموس إلى حيزه من الجهر فأصبحت دالاً .

- في اللغة المندائية يؤثر الكاف المهموس في الباء المجهور كما في كلمة

(1) اللغة الأكديّة (البابلية والآشورية) ، تاريخها وتلويها وقواعدها : 190 .

(2) CDA, (E) : 8.

(3) اللغة الأكديّة (البابلية - الآشورية) ، تاريخها وتلويها وقواعدها : 190 .

(kbar) ⁽¹⁾ فتصبح (kpar) فيسحبه إلى حيز الهمس فيتحول الباء إلى P المهموس .
 - في العبرية تسري القاعدة في وزن اتفعل نحو (ه ت ز م ن) إذ تصبح
 (هـ — ز د م ن) بتقدم الزاي على التاء وقلب التاء دالاً ؛ لأن الزاي المجهور سحب
 التاء المهموس إلى حيزه فأصبح دالاً ⁽²⁾ .

الرابع : التأثير المقبل الجزئي حال الانفصال :

وفيه يظهر تأثير الصوت الأول في الصوت الثاني بفواصل بينهما ويكون التأثير
 بينهما ناقصاً ومن ذلك انقلاب السين المهموسة إلى نظيرها المجهور وهو الزاي تأثراً
 بالراء المجهورة قبلها نحو مهراس ومهراز .
 ومن ذلك في اللغات السامية :

- يؤثر صوت الجيم في التاء في كلمة (agittu) الأكديّة ⁽³⁾ فيسحبه إلى
 حيزه فيصبح دالاً فتصبح (agiddu) بمعنى عصاية أو عمامة .
 - يؤثر صوت الكاف في الباء في كلمة (akabbu) الأكديّة ⁽⁴⁾ فتصبح (P)
 مهموسة فتصبح (akappu) بمعنى شجرة .

الخامس : التأثير المدبر الكلي في حال الاتصال :

ويحدث بتأثير الصوت الثاني في الصوت الأول ويكون التأثير كلياً فيدغمان بلا
 فاصل بينهما إذ تتأثر تاء صيغة تفعل وتفاعل بعد تسكينها للتخفيف بفاء الفعل إذا
 كان صوتاً من أصوات الصفير أو الأسنان مثل: يتذكر تصبح يذكر وأذكر في الماضي
 ومنه قوله تعالى : ﴿إِنَّ الْمُصَدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ﴾ ⁽⁵⁾ ومنه أيضاً تأثر النون في مثل إن
 وإن ومن .

ومن أمثلة ذلك في اللغات السامية :

(1) Man : (K) : 202 & 222 .

(2) ينظر : الكنز في قواعد اللغة العبرية ، محمد بدر : 119 - 120 ؛ ودروس اللغة العبرية ، د.
 ربحي كمال : 238 .

(3) CDA, (A) : 6 .

(4) CDA, (A) : 9 .

(5) سورة الحديد : 18 .

- في اللغة الأكديّة يؤثّر صوت اللام في صوت النون في (enlil) ⁽¹⁾ فتصبح النون لاماً فيدغم اللامان وتصبح (ellil) بمعنى الإله إنليل .
- في الأكديّة قد تستبدل الباء بالميم إذا جاءت قبل المقطع ma ومن ذلك: (erub - ma) تصبح (erum - ma) ⁽²⁾ .
- في الأكديّة أيضاً يجب إبدال الدال الساكنة قبل التاء تاء ومن ذلك : ma' adtum التي تصبح ma' ttam ⁽³⁾ .

السادس : التأثير المدير الكلي في حال الانفصال :

ويحدث بتأثير الصوت الثاني في الصوت الأول ويكون التأثير كلياً ولا يدغمان للفواصل الذي بينهما ومنه منذُ فاصله من وذو فحركة الميم تغيرت إلى ضمة ؛ تأثراً بحركة الدال بعدها .

ومن ذلك في اللغات الساميّة ما سماه ماتشيلارو التوافقي الحركي ⁽⁴⁾ وهو مماثلة الفتحة بالحركة التي تليها وهو خاص باللهجة الآشورية ومن ذلك:

بمعنى رأس qaqqadu = qaqqudu

بمعنى عشب أو كلاً išbatû = išbutû

السابع : التأثير المدير الجزئي في حال الاتصال :

ويحدث بتأثير الصوت الثاني في الصوت الأول ويكون التأثير ناقصاً بلا فاصل بينهما ومنه تحول الصاد قبل الدال إلى زاي في العربية القديمة مثل يزدق في يصدق .

ومن ذلك في اللغات الساميّة :

- في اللغة المندائية يؤثّر صوت الجيم المجهور في السين فيجذبه إلى حيزه في كلمة (sga) بمعنى ذهب التي تصبح (zga) بقلب السين زايّاً ⁽⁵⁾ .

(1) CDA, (E) : 11 .

(2) اللغة الأكديّة (البابلية - الآشورية) ، تاريخها وتدوينها وقواعدها : 191.

(3) ينظر: اللغة الأكديّة (البابلية - الآشورية) ، تاريخها وتدوينها وقواعدها : 191.

(4) ينظر : مدخل إلى اللغتين الأكديّة والعربية (دراسة معجمية) : 52-53 .

(5) MAN : 317.

- في اللغة المندائية يؤثر صوت الباء المجهور في صوت التاء المهموس في كلمة (k**tb**) بمعنى كذب فيسحبه إلى حيزه في الجهر فتحول إلى دال فأصبحت الكلمة (k**db**)⁽¹⁾.

الثامن : التأثير المدبر الجزئي في حال الانفصال :

ويحدث بتأثير الصوت الثاني في الصوت الأول ويكون التأثير ناقصاً بفاصل بينهما ومنه تحول السين إلى زاي فيقولون: سعت في زعت ؛ لتأثر السين بالراء ومنه قلب السين صاداً قبل الطاء نحو : مسيطر التي تصبح مصيطراً وصراط في سراط . ومن هذا النوع من المماثلة أيضاً :

- تأثير (P) المهموس في الجيم المجهور في كلمة (ag**appu**) الأكديّة بمعنى شجرة ، فيسحبه إلى حيز الهمس فيصبح (Q) لتصبح الكلمة (aq**appu**)⁽²⁾.

- تأثير (B) المجهور في (K) المهموس في كلمة (kab**abu**) الأكديّة فيسحبه إلى حيز الجهر فيصبح (G) لتصبح الكلمة (abug**ab**) بمعنى يحترق أو حاجب⁽³⁾.

- تأثير الشين في الدال في كلمة (id**dušš**u) بمعنى غطاء فيسحبه إلى حيزه فيصبح (T) لتصبح الكلمة (itu**šš**u)⁽⁴⁾.

(1) MAN: 204.

(2) CDA, (A) : 6 .

(3) CDA, (K) : 1 .

(4) CDA, (I) : 1 .

المبحث الثاني : الإبدال الصوتي

وهو من الظواهر الصوتية التي تشمل (نوعاً من التحول الداخلي في الكلمة يراد به الارتقاء اللغوي) ⁽¹⁾ وقد عني به الأقدمون ؛ قال ابن فارس : (ومن سُنن العرب إبدال الحروف وإقامة بعضها مقام بعض) ⁽²⁾ والمصنف الدكتور عبد الصبور شاهين إلى صفة عدم القصد في حدوث الإبدال واعتراض على هذا التعبير وأبدل كلمة (إقامة) بـ (قيام) حتى يتم عدم القصد بحسب ما يرى ⁽³⁾.

والدرس الصرفي التقليدي يجعل الإبدال موضوعاً عاماً يدخل في مفهومه المخالفة والمماثلة يقول عبد العليم إبراهيم : (والإبدال تغيير يحدث في حرف آخر غير أحرف العلة والهمزة مثل تغيير اصْبَر إلى اصْطَبِر بإبدال التاء طاء وتغيير ازْهَر إلى ازْدَهَر بإبدال التاء دالاً) ⁽⁴⁾ وما ضربه من أمثلة على الإبدال هو من المماثلة .

(و) يسبدو أن مباحث الإبدال جذبت انتباه الباحثين قديماً وحديثاً أكثر من القلب وقد اختلفوا فيه وفي شروطه فممن أقره وصنف فيه الأصمعي (ت 217هـ) وابن السكيت (ت 244هـ) واسم كتابيهما القلب والإبدال وأبو الطيب اللغوي (ت 351هـ) واسم كتابه (الإبدال) وجرّد له ابن سيده (ت 548هـ) باباً في المخصص... ومذهب ابن جني في أي اللفظين اللذين يقع فيهما الإبدال هو الأصل كمذهبه في القلب ؛ وهو أن اللفظتين إذا كانتا متصرفتين متساويتين في التصرف فهما أصلان . ومن ذلك : هتنت السماء وهتلت هما أصلان ؛ لأنه يقال : هتنت هتن هتانا وهتلت هتلت هتالا وسحائب هتن وهتل . وأما قولهم : رجل خامن وخامل فالنون فيه بدل من اللام ؛ لأنه أكثر وفعله عليه التصرف فهم يقولون : حمل يحمل خمولاً) ⁽⁵⁾.

(1) مدخل إلى دراسة الصرف العربي على ضوء الدراسات اللغوية المعاصرة د . مصطفى النحاس : 97 .

(2) الصحابي في فقه اللغة وسنن العرب في كلامها : 203 . وينظر : مظاهر التطور في اللغة العربية المعاصرة : 58-59 .

(3) ينظر: أثر القراءات في الأصوات والنحو العربي ، د . عبد الصبور شاهين : 265 .

(4) تيسير الإعلال والإبدال ، عبد العليم إبراهيم : 5 .

(5) ابن السكيت اللغوي محيي الدين توفيق إبراهيم : 257-258 وهو يحيل إلى الخصائص : 2 /

ويشترط في الإبدال بين الأصوات أن تكون هناك صلة بين المبدل والمبدل منه قال أبو علي الفارسي (ت 377 هـ) في ما نقل عنه ابن جني : (إن أصل القلب في الحروف إما هو في ما تقارب منها) ⁽¹⁾ وهو مذهب المحدثين أيضاً ⁽²⁾.

ومن يجعل اختلاف اللغات سبباً في ظهور الإبدال يحتج بأن المتكلم في القبيلة الواحدة لا ينطق إلا بالحرف الواحد من ذلك قول أبي الطيب اللغوي في ما نقل عنه السيوطي : (والدليل على ذلك أن القبيلة الواحدة لا تتكلم بكلمة طوراً مهموزة وطوراً غير مهموزة ولا بالصاد مرة وبالسین أخرى) ⁽³⁾.

ويقدر في هذا الرأي نظره الضيقة للغة ؛ إذ يجعل منها لغة لا تتصل بواقع لغوي أكبر وأكثر تأثيراً وشمولاً ولعل من لا ينطق بالحرف في زمن التقيد اللغوي ينطقه بتأثير عوامل متعددة على صورة مغايرة .

ويقرب منه ما استشفه الدكتور إبراهيم أنيس من كلام ابن السكيت من تسليمه بأن الإبدال يقع في البيئة الواحدة من دون أي داعٍ له ⁽⁴⁾ . وهو أمر مردود بمعرفة ابن السكيت بطبيعة اللغة التي يعيشها إذ كيف يعقل تسليمه هذا وهو يرى الناس يبدلون الأصوات في كلامهم وهم مختلفون في القبيلة واللهجة !

ولعل العرب قد احتاجوا إلى الإبدال الصوتي في إخضاع ما يرد من المفردات الأعجمية حتى تكون على سجية لغتهم ، وقد أشار إلى هذا أبو منصور الجواليقي (ت 540 هـ) بقوله : (اعلم أنهم كثيراً ما يجترون على تغيير الأسماء الأعجمية إذا استعملوها ، فيبدلون الحروف التي ليست من حروفهم إلى أقربها مخرجاً ، وربما أبدلوا ما بعد مخرجه أيضاً) ⁽⁵⁾ .

83-84 .

(1) سر صناعة الإعراب : 1 / 180 .

(2) ينظر : الدراسات اللهجية والصوتية عند ابن جني د . حسام النعيمي : 98 ؛ والصرف وعلم الأصوات د . ديزيزة سقال : 154-155 .

(3) المزهر في علوم اللغة وأنواعها : 1 / 460 .

(4) ينظر : من أسرار اللغة : 69 فما بعدها .

(5) المعرب من الكلام الأعجمي على حروف المعجم : 6 .

ويرى الدكتور خالد إسماعيل أن الإبدال في هذا المجال على نوعين ، الأول منهما قياسي مطرد يحكم من خلاله على صحة التعليقات الصوتية الجارية في اللغات السامية ، والثاني شاذ ، والسبب في شذوذه ندرته وقلة وروده ⁽¹⁾ .

ويمكن المتابعة على رأيه أن الشاذ قد ينقاس عليه ؛ لفصاحته وملاءمته للذوق الصوتي السائد في طبيعة هذه اللغات السامية ، أما ندرته فإن المكتشفات الأثرية قد تدعمه بالشواهد فيصبح كثيراً بعد حين .

وعمدة هذا الرأي في الإبدال القياسي ما ذكره سبائينو موسكاتي في جدول التطور للسواكن في بعض اللغات السامية ، وهو الآتي :

تطور سواكن اللغة السامية الأم في بعض فروعها نقلا عن موسكاتي

السامية الأم	الأكدية	العربية	العربية الجنوبية	الأوجاريتية	العبرية	السريانية	الجزرية
P	P	F (ف)	F	P	P	P	P
B	B	B (ب)	B	B	B	B	B
M	M	M (م)	M	M	M	M	M
<u>T</u>	<u>S</u>	<u>T</u> (ت)	<u>T</u>	<u>T</u>	<u>S</u>	<u>T</u>	<u>S</u>
<u>D</u>	Z	<u>D</u> (ذ)	<u>D</u>	<u>D</u>	Z	D	Z
<u>D</u>	S	<u>D</u> (ظ)	<u>D</u>	<u>D</u>	S	T	S
D	S	D (ض)	D	D	S	E	D
T	T	T (ت)	T	T	T	T	T
D	D	D (ذ)	D	D	D	D	D
T	T	(ط) ق	T	T	T	T	T
N	N	N (ن)	N	N	N	N	N
L	L	L (ل)	L	L	L	L	L
R	R	R (ر)	R	R	R	R	R

(1) يرى الدكتور خالد إسماعيل أنه عيب في النطق لا يبنى عليه .

S	S	S	S	S ₃	S (س)	S	S
Z	Z	Z	Z	Z	Z (ز)	Z	Z
S	S	S	S	S	S (ص)	S	S
.
Š	S	Œ	Š	S ₂	Š (س)	Š	Œ
S	Š	Š	Š	S ₁	S (س)	Š	Š
K	K	K	K	K	K (ك)	K	K
G	G	G	G	G	G (ج)	G	G
Q	Q	Q	Q	Q	Q (ق)	Q	Q
H	H	H	H	H	H (خ)	H	H
ء	ء	ء	G	G	G (غ)	ء	G
H	H	H	H	H	H (ح)	ء	H
.
E	E	E	E	E	E (ع)	ء >	E
H	H	H	H	H	H (هـ)	ء	H
ء	ء	ء	ء	ء	ء (هـ)	ء	ء

وقد رتب الدكتور حسام النعيمي الإبدال حسب مخارج الحروف فكانت :
متدانية المخرج ومتجاورة المخرج ومتقاربة المخرج ومتباعدة المخرج ⁽¹⁾ وعليه
يسير البحث في دراسة الإبدال الصوتي في اللغات السامية على وفق الآتي :

1- الإبدال في الأصوات المتدانية المخرج :

ويقصد بها (ما كانت الحروف فيه أدنى إلى بعضها في المخرج من غيرها إذا
كان معها فيه غيرها كالمهزة والهاء فهما وإن كانا من حروف الحلق ⁽²⁾ إلا أنهما أدنى
إلى بعضهما من العين ؛ التي هي من حروف الحلق أيضاً) ⁽³⁾ .
ومن هذه الأصوات :

(1) ينظر : الدراسات اللهجية والصوتية عند ابن جني : 98 .

(2) ينظر : المصطلح الصوتي في الدراسات العربية : 58 .

(3) الدراسات اللهجية والصوتية عند ابن جني : 98 .

- الهمزة والهاء :

يوصف الصوتان ⁽¹⁾ بأنهما حلقيان قصيان ⁽²⁾ والهاء رخو مهموس مهتوت ⁽³⁾ والهمزة علّ خلاف كبير بين المحدثين والقدماء في مجال وصفها إلا أنها حنجرية ⁽⁴⁾ عند المحدثين على كل حال وقد لمس الأقدمون قرب الصلة بينهما إذ ذكر المبرّد (ت 285م) أن الهمزة لا يدانيها في المخرج إلا الهاء والألف ⁽⁵⁾.

ومنه قول ابن فارس في (أرط) : (... وذكر الخليل كلمة إن صحّت فهي من الإبدال، أُقيمت الهمزة فيها مقام الهاء. قال الخليل: الأريط: العاقِرُ من الرُّجال ... والأصل فيها الهَرَطُ يقال نَجعة هَرِطَةٌ، وهي المهزولة التي لا تُتَفَع بلحمها عَثْوَةٌ. والإنسان يَهْرِطُ في كلامه، إذا خلط. وقد ذكر هذا في بابهِ) ⁽⁶⁾.

ومن أمثلة ذلك استبدال صيغة (هفعل) بـ (أفعل) ⁽⁷⁾ كما في أراق وهراق ومن ذلك أيضا إبدال همزة (إبـل) في اللغة (السريانية) فهي : إِبْ أ ل ت ا (هـ ب ل ت ا) : إِبِل ⁽⁸⁾.

(1) ينظر : علم الأصوات العام أصوات العربية بسام بركة : 117 و 128 .

(2) أقصى الحلق أعمق نقطة فيه؛ ينظر: المصطلح الصوتي في الدراسات العربية: 63-66.

(3) اهتّ مصطلح صوتي يراد به (ضعف يعتري ثلاثة أصوات وهي الهاء والهمزة والياء يجعل أصواتها خافتة تتطلب جهداً من الناطق في إيضاحها) ، المصطلح الصوتي في الدراسات العربية : 176 .

(4) تتسرب الحنجرة من غضاريف ثلاثة على شكل صندوق والغضاريف هي : الحلقفي والدريقي والغضروفان الهرميان لمزيد من الإيضاح ينظر : المصطلح الصوتي في الدراسات العربية : 25 فما بعدها .

(5) ينظر : المقتضب : 1 / 155 .

(6) معجم المقاييس في اللغة : 67 .

(7) ينظر: المستشرقون والمناهج اللغوية د . إسماعيل أحمد عمارة : 75 .

(8) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم د . خالد إسماعيل علي : مادة (أ ب ل) : 3. وذكر الدكتور خالد إسماعيل ألف التعديّة وهاء التعديّة في السبئية والعبرية والآرامية القديمة مثال عليه .

- الزاي والسين والصاد :

ومخرجهم مما بين الثنايا وطرف اللسان وهي أسلية⁽¹⁾ صفيرية⁽²⁾ رخوة. السين والصاد يوصفان بالهمس والزاي بالجهر⁽³⁾.

ومن أمثلة ذلك إبدال صاد (ص د ق) بالزاي ؛ فنصبح في السريانية ز ا د ق : صدق حق ؛ المندائية ز د ق ص د ق⁽⁴⁾. ومن ذلك في المندائية أيضاً (bzq)⁽⁵⁾ ؛ إذ أبدلت الزاي من الصاد في بصب. وقد احتفظت العربية بجذره بالصاد والسين والزاي ، يقول ابن فارس في (بصب) : (الباء والصاد والقاف أصل واحد يشارك الباء والسين والقاف، والأمر بينهما قريب. يقال بَصَقَ بمعنى بَزَقَ وبَسَقَ)⁽⁶⁾ ، ومثله قوله في (رجز) : (... فأما الرَّجَزُ الذي هو العذاب، والذي هو الصنم، في قوله جَلَّ سَنَاؤُهُ : «وَالرَّجَزُ فَاهْجُرْ»⁽⁷⁾ ، فذاك من باب الإبدال ؛ لأن أصله السِّنُّ)⁽⁸⁾ . ومثله قوله في (زمت) : (الزاء والميم والتاء ليس أصلاً ؛ لأن فيه كلمة وهي من باب الإبدال. يقولون رجل زَمِيت وزَمِيت، أي سَكِيت. والزاء في هذا مبدلة من صاد، والأصل الصنم)⁽⁹⁾ .

أقول : هذه المجموعة تمثل تطوراً صوتياً لشكل واحد مفترض أصبح يتسم بخصائص أخذت بالتميز الذي جعل منها ثلاثة في ما بعد ويقوي ذلك قراءة حمزة

(1) أسل اللسان طرف شباته إلى مستدقه ومنه سميت الأصوات الأسلية (ص س ز) ؛ ينظر المصطلح الصوتي في الدراسات العربية : 197 .

(2) ينظر : علم الأصوات العام : 123 ويحدث الصغير عندما يضيق مجرى الهواء في نطق (ص س ز) المصطلح الصوتي في الدراسات العربية : 157 .

(3) ينظر : علم الأصوات العام : 123 .

(4) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ص د ق) : 295 .

(5) Man : 58 .

(6) معجم المقاييس في اللغة : 134 .

(7) سورة المندر : 5 .

(8) معجم المقاييس في اللغة : 443 .

(9) معجم المقاييس في اللغة : 459 .

بإشام الصاد زايًا⁽¹⁾ في ﴿ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾⁽²⁾ فهذا الصوت المشرب يمثل دليلاً على هذا التطور في نطق الصوت المفترض ويقويه نطق العرب لكلمات بالأصوات الثلاثة والمعنى واحد فيها ؛ كالصقر ؛ إذ نطقت سقراً وزقراً⁽³⁾.

— الباء والميم :

صوتان شقويان مجهوران يوصفان بالشدة على رأي سيبويه ويوصف الميم بأنه أنفي ذو غنة⁽⁴⁾ يكادان يتفقان في المخرج والصفة⁽⁵⁾.

ومنه قول ابن فارس في (بمع) : (. فأما قولهم: اِثْقَعْ لَوْنَهُ، فيجوز أن يكون من هذا⁽⁶⁾ ، ويجوز أن يكون من باب الإبدال ؛ لأنهم يقولون اِثْقَعْ لَوْنَهُ⁽⁷⁾ .

ومن ذلك إبدال باء ebbubu بالميم ؛ فتصبح embubu⁽⁸⁾ التي تعني الأنبوب نفسه ، وإبدال الباء من (رب) بمعنى العظيم في العبرية ميماً فتصبح (رم)⁽⁹⁾ وفي السريانية (ز ب ن ا) بإبدالها ميماً في العربية (زمن)⁽¹⁰⁾ .

— الباء والواو غير المدية :

يوصف الواو بأنه صوت شقوي مجهور فكلاهما يتفقان في الصفة والمخرج⁽¹¹⁾.

ومن ذلك إبدال باء kabkab بالواو ؛ فتصبح (كوكباً)⁽¹²⁾ . ومنه في الأكدية

(1) ينظر : كتاب السبعة في القراءات : 105 - 106 .

(2) سورة الفاتحة : 6 .

(3) ينظر: كتاب الإبدال والمعاقبة والنظائر : 65 .

(4) الغنة صوت يجري في الخيشوم ؛ المصطلح الصوتي في الدراسات العربية : 165 .

(5) ينظر : علم الأصوات العام : 114 و 118 - 119 .

(6) يريد به معناه الأصيل ، وهو خلط الألوان .

(7) معجم المقاييس في اللغة : 146 .

(8) CDA , (E) : 1 .

(9) BDB : 912 .

(10) ينظر: الإبدال في ضوء اللغات السامية : 120 .

(11) ينظر : علم الأصوات العام : 138 .

(12) UG : (K) : 417 .

abīlum بمعنى رجل التي أصبحت **awīlum** ⁽¹⁾ ، ومنه **wd** ' بمعنى هلاك ⁽²⁾ المأخوذة من السامية الأم **bd** ' بمعناه ⁽³⁾ .

2- الإبدال في الأصوات المتجاورة المخرج:

ويقصد بالمتجاورة (ما كانت الحروف فيه من مخرج واحد إلا أنها ليس فيها صفة التداني) ⁽⁴⁾ فمن ذلك .

– الهمزة والعين :

والصوتان حلقيان مجهوران ⁽⁵⁾ .

ومنه قول ابن فارس في (عله) : العين واللام والهاء أصل صحيح ، ويمكن أن يكون من باب إبدال الهمزة عيناً ؛ لأنه يجري مجرى الأله والوله ... ⁽⁶⁾ .

والسائد أن الأكديّة تبدل العين همزة غير أن الدكتور خالد الأعظمي يرى أنها أحقّ اللغات بوراثة هذا الصوت من السامية الأم ؛ فهي تلفظه عيناً لم يستطع ضبطه بسبب صعوبة الخط المسماري ⁽⁷⁾ .

– الهاء والحاء :

كلاهما حلقيان رخوان مهموسان إلا أن الحاء من وسط الحلق والهاء من أقصاه ⁽⁸⁾ ويكثر هذا الإبدال في المندائية ⁽⁹⁾ .

(1) CDA , (A) : 33 .

(2) UG : 348 .

(3) ذكر الدكتور خالد إسماعيل أن السريانية السوادية (سورث) تنطق الباء واواً عادة نحو آبا = آوا .

(4) الدراسات اللهجية والصوتية عند ابن جني : 97 .

(5) ينظر: علم الأصوات العام: 118 و 126 والهمزة محل خلاف في وصفها بالجهير أو الهمس .

(6) معجم المقاييس في اللغة : 689 .

(7) ينظر : تفصيل بحثه (صوت العين وكتابه في اللغة البابلية - الآشورية) مجلة سومر مج 19 : 1963 .

(8) ينظر : علم الأصوات العام : 126 .

(9) ينظر: القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم المواد: (ح س س): 122 و (ح س ن)

123 و (ح ص ب) : 124 .

ومنه قول ابن فارس في (جيهف) : (الجيم والهاء والفاء ليس أصلاً ، إنما هو من باب الإبدال ، يقال : اجتيفت الشيء إذا أخذته بشدة ، والأصل اجتحتفت ...)⁽¹⁾ .
ومن ذلك إبدال الهاء حاءاً في هيكَل إذ تصح (ح ي ك ل) في السبعة⁽²⁾ .
- القاف والكاف⁽³⁾ :

صوتان شديدان من أقصى اللسان مخرج القاف وأدنى منه إلى مقدم الفم مخرج الكاف وهو مهموس والقاف مجهور⁽⁴⁾ .

ومنه قول ابن فارس في (دك) : (... والأصل الآخر يقرب من باب الإبدال ، فكأن الكاف فيه قائمة مقام القاف ، يقال : دككت الشيء مثل دققته ...)⁽⁵⁾ .
ولتطور القاف صور عديدة منها تطوره إلى كافٍ نقية في صفاتها وإلى كافٍ مغلظة ، وإلى صوت بين القاف والكاف⁽⁶⁾ .

ومنه في السريانية (ق ر ط ي س ا) و(ك ر ط ي س ا) بمعنى الرُقْ وفي الأكديّة (ك ص أ ص) بمعنى (ق ص ص)⁽⁷⁾ .
- اللام والنون :

الصوتان مجهوران متوسطان بين الشدة والرخاوة ومخرج النون من طرف اللسان بينه وبين ما فوق الثنايا " ⁽⁸⁾ .

ومنه قول ابن فارس في (جند) : (الجيم والنون والذال يدلُّ على التجمُّع والنُصرة. يقال هم جُنْدُه، أي أعوانه ونُصَّارَه ... والجُنْدُ: الأرضُ الغليظة فيها حجارة بيض؛

(1) معجم المقاييس في اللغة : 228 .

(2) ينظر: الظواهر الصوتية في العربية الجنوبية : 227 .

(3) ينظر: الإبدال في ضوء اللغات السامية : 145 .

(4) ينظر : علم الأصوات العام : 117 - وهو مهموس عند المحدثين - و 116 .

(5) معجم المقاييس في اللغة : 349 .

(6) ينظر: الظواهر الصوتية في العربية الجنوبية : 202-203 ، وذكر الدكتور خالد إسماعيل ك و ش ط ا = قسط ، وفي اللهجة الفلسطينية القاف ينطق كافاً كما في قرنة التي تنطق قرنة .

(7) ينظر : القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادتا : (ق ر ط س) : 427 و(ق ص ص) : 432 .

(8) ينظر : علم الأصوات العام : 128 و 119 .

فهذا محتمل أن يكون من الباب، ويجوز أن يكون من الإبدال، والأصل الجَلَد (1)، ومثله في (خون): (...فإن كان أراد بالتخون التعبد كما قاله بعض أهل العلم، فهو من باب الإبدال، والأصل اللام: تخوَّله) (2).

والصلة بينهما قريبة، وهو ذو صلة بإبدال اللام ميماً (3)، وهي ظاهرة رصدتها المدرس اللغوي القديم في (الطمطمانية) (4) ومنها الحديث المعروف (ليس من امير امصيام في امسفر) (5) أي ليس من البر الصيام في السفر، ويمكن ربطها بتطور اللام إلى نون؛ للتشابه في أنهما ذلحيان يتقاربان في الصفات.

ومنه رمان ففي (الأكدية ن ر م و، وفي نصوص نوزي ن ر م، ومن صيغها الأخرى ل ر م و، ل ر ي ن، ن ر م ت، ل ر م ت، ن ر م ان: رمان AHw 804, 405 الأوجاريتية ل ر م ن - ت؛ العبرية ر م و ن؛ الآرامية والسريانية والمندائية ر و م ان؛ الحبشية رومان (CDG471) (6).

3- الإبدال في الأصوات المتقاربة المخرج :

ويقصد بها (الحروف التي من مخرجين مختلفين ولكن موضعيهما في النطق متقاربان) (7) ومن ذلك :

– الزاي والذال :

بمجهوران رخوان متقاربان في المخرج؛ فالزاي أسنانية لثوية، والذال أسنانية (8). ومنه قول ابن فارس في (زعف): (الزاء والعين والفاء أصيل. يقال سُم زُعاف: قاتل. وموت زُعاف: عاجل. ويشبه أن يكون هذا من الإبدال، وتكون الزاء مبدلة

(1) معجم المقاييس في اللغة : 226 .

(2) معجم المقاييس في اللغة : 336 .

(3) ينظر: فصول في فقه العربية : 129 .

(4) ينظر: في اللهجات العربية ، د . إبراهيم أنيس : 130 ، مباحث في علم اللغة واللسانيات ، د . رشيد العبيدي : 331-332 .

(5) ينظر: فصول في فقه العربية : 128 ، والحديث في مسند أحمد 434/5 .

(6) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ر م ن) : 211 .

(7) الدراسات اللهجية والصوتية عند ابن جني : 97 .

(8) ينظر : علم الأصوات العام : 123 و 121 .

من ذال⁽¹⁾. ومثله تفسيره الإبدال في (زعيوب) بمعنى القصير بأنه زاي ميدل من ذا⁽²⁾.

وعكسه أي إبدال الزاي ذالاً قول ابن فارس في (خذق) : (الخاء والذال والقاف ليس أصلاً، وإنما فيه كلمة من باب الإبدال. يقال خَذَقَ الطائر، إذا ذَرَقَ. وأراه خَزَقِي، فأبدلت الزاء ذالاً)⁽³⁾.

من ذلك إبدال الذال زياً في كلمة ذئب ففي (الأكدية ز ي ب : ابن آوى نسر AHw 1525 ؛ العبرية ز أ ب : ذئب ... الحبشية ز ا ب : ضَبَع CDG 630)⁽⁴⁾ وكذا في كلمة ذباب ؛ إذ هي في (الأكدية ز ب ب (م) ز م ب س ب ب م AHw 1535 ؛ العبرية ز ب و ب ... الأمهرية ز م ب : ذباب)⁽⁵⁾ ومنه إبدال الذال من (ذ ب ح) زياً في : (الأكدية ز ي ب (م) : ذَبَح AHw 1525 ... العبرية ز ب ح : بمعناه ... الحبشية ز ب ح : ذَبَح)⁽⁶⁾ والمظنون غلبة هذا الإبدال على الأكدية والعبرية والحبشية .

– الذال والذال :

الذال أسناني لثوي مجهور شديد والذال أسناني مجهور رخو⁽⁷⁾.
(ويمكن أن تعلل هذه الظاهرة بانتقال مخرج الذال إلى الورا قليلاً فيصادف مخرج الذال ، وحينها تتغير صفة الذال من الرخاوة إلى الشدة فيبدل دالاً)⁽⁸⁾.

ومن هذا الإبدال إبدال الذال من (ذ ب ح) دالاً في (الآرامية والسريانية د ب ح : بمعناه ؛ المندائية د ب ا : ذَبَح ...)⁽⁹⁾ وكذا الجذر (ذ ر أ) ؛ إذ هو في (الآرامية

(1) معجم المقاييس في اللغة : 454 .

(2) معجم المقاييس في اللغة : 455 .

(3) معجم المقاييس في اللغة : 308 .

(4) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ذ أ ب) : 181 .

(5) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ذ ب ب) : 181 .

(6) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ذ ب ح) : 182 .

(7) ينظر : علم الأصوات العام : 115 و 121 .

(8) الظواهر الصوتية في العربية الجنوبية : 89 .

(9) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ذ ب ح) : 182 .

والسريانية درأ : بمعناه وفي المندائية در ا : ذ ر أ⁽¹⁾ وكذا (ذ ق ن) ؛ إذ هو في (الأوجاريتية) د ق ن ... ؛ الآرامية در ق ن ا ؛ ذقن ؛ السريانية د ق ن ؛ مثله ؛ المندائية د ق ن ا ز ق ن ا⁽²⁾ ونلمح في المندائية وجهين من الإبدال الصوتي بالدال والزاي .

– السين والتاء⁽³⁾ :

الصوتان مهموسان التاء شديد والسين صفيري رخو .

يمكن تفسير ذلك بتحول السين إلى تاء ثم تطورها إلى تاء أو أن الصاد العبرية المزدوجة من TS تنفك إلى هذين الحرفين ثم يسقط أحدهما .

ومنه قول ابن فارس في (خوت) : (الخاء والواو والتاء أصل واحد يدل على نفاذ ومرور بإقدام ... فأما ما حكاه ابن الأعرابي من قولهم خات يَخُوت إذا نَقَضَ عَهْدَهُ، فيجوز أن يكون من الباب، كأنه نَقَضَ ومر في نَهَج غَدْرِهِ. ويجوز أن تكون التاء مبدلة من سين، كأنه خاس، فلما قلبت السين تاء غُيِّرَ البناء من يَخِيس إلى يَخُوت⁽⁴⁾ .

ومن ذلك إبدال السين من (س د س) تاء ففي (الأكدية) ش ش ش م < ش ذ ش AHw 1220 ؛ الأوجاريتية العدد الترتيبي ش د ش ؛ العبرية ش ش ش ؛ الآرامية ش ت ش ت ا ؛ السريانية ش ت ؛ المندائية ش ي ت ؛ السبئية س د ت ؛ ست سادس ؛ الحبشية س د د س ؛ سدس س س س س ؛ ست س د س ؛ سادس⁽⁵⁾ ويمكن ملاحظة هذا التطور في صوت السين وربما الشين إلى تاء فيها بالجدول الآتي :

(1) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ذ ر أ) : 182 .

(2) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ذ ق ن) : 184 .

(3) ينظر : فقه لغات العاربة المقارن (مسائل وآراء) د. خالد إسماعيل : 89 . والعلاقة بين أصوات (التاء والتاء والسين والشين) وشيجة إذ يرى برجستراسر أن الشين والتاء ناشقتان من التاء ، ينظر : التطور النحوي للغة العربية : 37-38 .

(4) معجم المقاييس في اللغة : 234 .

(5) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (س د س) : 240 .

جدول بتلفظ كلمة شمس باللغات السامية

ش	ش	ش	الأكدية
ش	د	ش	الأوجاريتية
ش	ش	ش	العبرية
ت	ت	ش	الآرامية والمندائية والسريانية
ث	د	س	السبئية
س	د + د	س	الحبشية
س	س	س	

ويمكن ملاحظة عدم الاعتداد بالزمن في هذا التطور الصوتي ؛ إذ اتفقت الأكدية والحبشية في آلية النطق على الرغم من التباعد الزمني الواضح بينهما .

- الثاء والفاء :

مهموسان رخوان مخرجهما (من بين طرف اللسان وأطراف الثنايا مخرج الثاء ومن باطن الشفة السفلى وأطراف الثنايا العليا مخرج الفاء) ⁽¹⁾.

ومنه قول ابن فارس في (ئدم) : (الثاء والذال والميم كلمة ليست أصلاً. زعموا أن الثَّءَ هو الثَّءُ. وهذا إن صحَّ فهو من باب الإبدال) ⁽²⁾.

ومنه إبدال الثاء من ثوم فاء فوم ⁽³⁾ في العربية وهي شوم في العبرية وتوما في الآرامية . واستدل الدكتور رمضان عبد التواب بهذا على أصالة ثوم في العربية التي تطورت إلى فوم فيها ⁽⁴⁾.

ومن أمثلة هذا الإبدال أيضاً إبدال الثاء من جثة فاءاً ، ففي (العبرية ج و ف ا

(1) ينظر : علم الأصوات العام : 121 .

(2) معجم المقاييس في اللغة : 181 . والقدم بمعنى الخنثورة والفعل وعي الكلام ، ينظر : معجم المقاييس في اللغة ، مادة (قدم) : 838 .

(3) كتاب الإبدال والمعاقبة والنظائر تأليف أبي القاسم عبد الرحمن بن إسحاق الزجاجي (ت 337 هـ) حققه وقدم له وشرحه : عز الدين التنوخي : 89 .

(4) ينظر: فصول في فقه العربية د . رمضان عبد التواب : 47 .

هـ: جثة ، جسد ، الأرامية ... ج و ف ا : جثة ... (1) .

4- الإبدال في الأصوات المتباعدة المخرج :

ويقصد بها (الأصوات التي تباعدت مخارجها وبينها جامع صوتي) (2) من ذلك .

- الهمزة والياء :

والياء غاري (من وسط اللسان بينه وبين وسط الحنك الأعلى) (3) لا يتفكان إلا في صفة الجهر .

ومنه قول ابن فارس في (أزل) : (وأما الأزل الذي هو القَدَم فالأصل ليس بقياس، ولكنه كلامٌ مُوجَزٌ مُبَدَّل، إنما كان "لم يَزَلْ" فأرادوا النسبة إليه فلم يستقم، فنسَبُوا إلى يَزَلْ، ثم قلبوا الياء همزة فقالوا أَزَلِّي، كما قالوا في ذي يَزَن حين نسبوا الرُمَحَ إليه: أَزَنِي) (4) .

ومسن أمثلة ذلك : إبدال همزة (بئر) في الأراميات (السريانية والمندائية) إلى ياء؛ إذ تصح (ب ي ر ا) (5) . وهي من المألوف في العاميات العراقية أيضا وكذا في العربية الفصحى (6) .

إن للإبدال أهمية كبيرة في فهم الدرس السامي ؛ إذ عليه المعول في إيضاح كثير من التفسيرات للتغيرات التي جرت في اللغات السامية . ومن أصعب المشاكل التي يعاني منها الدرس الصوتي السامي عدم وضوح مخارج الأصوات وصفاتها في بعض منها كاللغات الميتة لا سيما الأكديّة والأوجاريتية مثلاً وبهون الخطب التناظر الكبير بين آليات التطور الصوتي في هذه اللغات بما يُطمئن إلى صحة ما أتوصل إليه من

(1) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (جوف) : 107 .

(2) المسائل اللغوية والصرفية في المصباح المنير للفيومي : 53 .

(3) ينظر : علم الأصوات العام : 128 .

(4) معجم المقاييس في اللغة : 73 .

(5) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ب أ ر) : 42 .

(6) ينظر : المقرب علي بن مؤمن المعروف بابن عصفور (ت/669 هـ) تحقيق: أحمد عبد

الستار الجساري وعبد الله الجبوري : 520 - 521 . وينظر : اللهجات العربية الغربية

القديمة ، حاييم ربين ترجمة : عبد الرحمن أيوب : 239 فما بعدها .

نستأج في هذا المجال . وخير مثال على ذلك أن العربية تجمع أكثر التغيرات الصوتية التي جرت على أخواتها وهو أمر يحدونا إلى التأمل فيها بشكل أدق ؛ لفهم أسرار الباقيات . من ذلك أن الواو والميم صوتان شقويان يسهل إبدالهما فكلمة أرجوان العربية تقرأ بإبدال الواو ميماً في اللغات الأخرى فهي أرجمان في الأكديّة والأوجاريتيّة ⁽¹⁾ ومعنى هذا الشاهد على الإبدال يمكن أن يظهر من مقارنة لغة بأخرى ؛ بل قد يوضح لنا الإبدال الصوتي مقارنة كثيراً من الحقائق اللغوية ومنه قراءة كلمة أرض في اللغات الساميّة فهي في (الأكديّة) رُص ت (م) أ رُص ت (م) ؛ أ ر ض بلاد عالم سُفلي AHw: 245 ؛ الأوجاريتية والفينيقية والعبرية والمآبئة أرض ؛ والآرامية رُ ق ا ، أ رُ ع ا ؛ السريانية أ رُ ع ا ؛ الأرض ؛ المندائية أ رُ ق ا ⁽²⁾ . ويمكن إيضاح ما طرأ من إبدال صوتي عليها بالجدول الآتي :

جدول بتلفظ كلمة أرض في اللغات الساميّة

العربية	أ	ر	ض
الأكديّة	إ	ر	ص + ثم
الأوجاريتية والفينيقية والعبرية والمآبئة	أ	ر	ص
الآرامية القديمة	أ	ر	ق + ا
الآرامية الحديثة	أ	ر	ع + ا
السريانية	أ	ر	ع + ا
المندائية	أ	ر	أ + ا

تحول الضاد العربي إلى الصاد والعين والقاف ، ويمكن بسهولة تحليل الصلة بين الضاد والصاد ، إلا أن التحول إلى صوت حلقي (العين) أو هوي (القاف) يدعو إلى التأمل ؛ للبعد بين مخرجي الضاد الموصوفة عند سيبويه بقوله : (ومن بين أول حافة اللسان وما يليه من الأضراس مخرج الضاد) ⁽³⁾ ومخرجي هذين الصوتين !

(1) UG : 365 .

(2) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (أ ر ض) : 12 .

(3) الكتاب : 405/2 .

ولا يمكن دفع هذا الإشكال ما لم نقل بمخرج آخر لصوت الضاد وهو المخرج الذي وصفه الخليل بن أحمد الفراهيدي حين قال: (ثم الجيم والشين والضاد من حيز واحد)⁽¹⁾ فاقتراب شجر الفم من اللهة والحلق أمر يقبله المنطق اللغوي السليم .

ويقويه ما ذكره ابن فارس في (ضوي) من إبدال المهمزة ضاداً ، قال : (ومما شذ عن هذا الباب: ضَوَيْت إليه أضوِي ضُوِيّاً وأَوَيْت بمعنى. ويجوز أن يكون من الإبدال، أن يقام الضَّاد مقام المهمزة)⁽²⁾

وبذا يدفع ما اقترضه الدكتور رمضان عبد التواب من تطور الضاد من قاف آرامية قديمة تحولت إلى غين ثم إلى عين في السريانية⁽³⁾ .

وبذا يمكن القول : إن الخليل بن أحمد الفراهيدي ذكر الضاد السامية القريبة من أصلها⁽⁴⁾ لا الضاد العربية المتطورة وهي خطوة أولى نحو فهم الإشكال في دراسة الضاد .

ظاهرة التسمي في الإبدال الصوتي

ينبغي التنبيه على هذه الظاهرة المهمة في دراسة الإبدال الصوتي ، وهي انتقال الصوت في مرحلة ما من التغير من دون المرور بالمرحلة الوسطى منها ، لذا أمكن أن نسميها (تسمي الإبدال) ؛ فهي شبيهة بظاهرة تسمي المواد الكيميائية وهي انتقال المادة من حالة إلى حالة أخرى من دون المرور بالحالة الوسطى التي بينهما .

لهذه الظاهرة أهميتها في فهم طبيعة الإبدال الذي يجري على الأصوات ، وربما

(1) العين : 64/1 .

(2) معجم المقاييس في اللغة : 605 .

(3) المدخل إلى علم اللغة : 220 .

(4) مما يذكر أن العربية والأكدية والأوجاريتية والأمهرية قد احتفظت بالضاد (وربما كان نطقه قريباً من الصاد المشربة زائلاً كالتي في قراءة حمزة لصراط في سورة الفاتحة) ؛ ينظر تأثير الأدب البابلي في الأدب الأوجاريتي (بحث) د. منذر علي عبد المالك ، الندوة العربية لقسم الدراسات التاريخية والموسومة (العلاقات المشتركة بين أبجديات الوطن العربي القديمة) ، (10-11) أكتوبر 2001 م : 7 .

كانت هذه الظاهرة عائدة إلى توحى السهولة في النطق ، أو بسبب ظروف فيسيولوجية في جهاز النطق الذي يميل إلى اختصار الجهد الصوتي في هذه العملية ، وربما يعود ذلك إلى فقدان الشواهد اللغوية على المرحلة الوسطى المفقودة منها .
من ذلك مثلاً إبدال الطاء كافاً في (نبط) السبئية بمعنى حفر بئراً⁽¹⁾ إذ وردت في الأوجاريتية nbk بالكاف⁽²⁾ .

والراجع قدمها بالكاف ؛ لقدّم الأوجاريتية ، ولما ذكره موسكاتي من ورودها بالكاف في السامية الأم⁽³⁾ ، ولذا احتمل الباحث فهمي حسن أحمد تطور الكاف إلى تاء، قال : (وعلى ذلك فإن من المحتمل أن الكاف أبدلت أولاً تاء في السبئية القديمة ؛ لأن الكاف والتاء تجمعهما صفة الشدة (الانفجارية) والهمس ثم أبدلت التاء - مع مرور الزمن - طاء لسهولة الإبدال بينهما ، بسبب أنهما من مخرج واحد)⁽⁴⁾ .

(1) ينظر: الظواهر الصوتية في العربية الجنوبية : 122 .

(2) ينظر: الظواهر الصوتية في العربية الجنوبية : 122 .

(3) Moscati , S (and others) , Op .Cit . P: 25.

(4) الظواهر الصوتية في العربية الجنوبية : 122-123 .

المبحث الثالث: الأصوات المستحسنة وغير المستحسنة

ذكر سيويه مجموعة من الأصوات اللغوية واصفاً قسماً منها بالاستحسان ووصف الآخر منها بعدمه ⁽¹⁾ ، وهي :

1- الأصوات المستحسنة :

وردت أكثر هذه الأصوات في قراءات قرآنية مما يدل على أنها أصوات لقبائل فصيحة ⁽²⁾ ، وتبها ابن الجزري (ت 833 هـ) على أنها فروع من الأصوات الرئيسة الأصلية حين قال : (ولبعض هذه الحروف فروع صحت القراءة بها) ⁽³⁾ .

وهذه الأصوات هي :

- النون الخفيفة :

وقد أشار إليها مكّي بن أبي طالب (ت 437هـ) بأنها : (تخفى في اللفظ إذا اندرجت بعد حرف ما قبلها) ⁽⁴⁾ وهي نون تعاملية لا هجائية تظهر مع مجموعة من الأصوات ، وهو نوع من التعامل الصوتي يعرف في أحكام النون الساكنة في علم التجويد بالإخفاء ⁽⁵⁾ .

- الألف الممالة :

وهو أن يُنحى بالفتحة نحو الكسرة بحيث لو زادت لصارت الألف ياء وتسمى الإمالة الكبرى ⁽⁶⁾ .

- همزة بين بين :

وهي الهمزة المتحركة الواقعة بعد ألف وتنطق عندهم صوتاً بين صوت الهمزة وبين صوت حركتها ⁽⁷⁾ ومنها قراءة من قرأ همزة أولئك في قول الله تعالى ﴿أُولَئِكَ

(1) ينظر: الكتاب : 404/2 . طبعة بولاق .

(2) ينظر: أصوات العربية بين التحول والثبات ، د . حسام النعيمي : 44 .

(3) النشر في القراءات العشر : 202/1 .

(4) الرعاية لتجويد القراءة وتحقيق لفظ التلاوة : 74 .

(5) ينظر: تحفة الباري ونزهة القاري ، فراس محمد حسين الطائي : 37-39 .

(6) ينظر: في البحث الصوتي عند العرب : 32 .

(7) ينظر: في البحث الصوتي عند العرب : 32-33 .

عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ⁽¹⁾ . إذ قرئت الهمزة بين بين⁽²⁾ .
- ألف التفخيم :

وتخصّ لهجة الحجاز⁽³⁾ ، وهي ألف وصف نطقها الدكتور تمام حسان بأن :
(تستدير في نطقها الشفتان قليلاً مع اتساع الفم نتيجة لحركة الفك الأسفل ، ويرتفع
مؤخر اللسان قليلاً فيصير الفم في مجموعه حجرة رنين صالحة لإنتاج القيمة
الصوتية)⁽⁴⁾ .

ومنها الألفات المكتوبة في القرآن وأواً متلوّة بالألف الخنجرية كالصلاة
والزكاة والحياة⁽⁵⁾ .

- الشين التي كالجيم :

وهي التي وصفها ابن جني بأنها : (الشين التي يقلّ تفشيها واستطالتها
وتراجع قليلاً متصعدة نحو الجيم)⁽⁶⁾ وهي التي تنطق كصوت ʃ في الإنجليزية وتسمع
في بعض لهجات أهل الشام ، وجنوب العراق⁽⁷⁾ .

- الصاد التي كالزاي :

وهي التي وردت بها قراءة حمزة في آيات منها قوله تعالى : (لَسْتَ عَلَيْهِمْ
بِمُصَيِّطٍ)⁽⁸⁾ ؛ إذ قرأ بصاد تشرب بالزاي⁽⁹⁾ .

2- الأصوات غير المستحسنة :

وهي التي لم تستحسن في قراءة القرآن ولا في فصيح الكلام ، وهي :

(1) سورة البقرة : 5 .

(2) ينظر: إتحاف فضلاء البشر : 127 .

(3) ينظر: الكتاب 432/4 .

(4) اللغة العربية معناها ومبناها ، د . ضام حسان : 53 .

(5) ينظر: في البحث الصوتي عند العرب : 33 .

(6) سر صناعة الإعراب : 56/1 .

(7) ينظر: في البحث الصوتي عند العرب : 33 .

(8) سورة الغاشية : 22 .

(9) ينظر : كتاب السبعة : 682 .

- الكاف التي بين الجيم والكاف ⁽¹⁾ :

ترد في نطق بعضهم الفعل كمل كنطق (جمل) ⁽²⁾ ورجح الدكتور عبد الرحمن أيوب أن تكون قرية من نطق الكشكشة في عامية العراقيين من قلب كاف الخطاب للمؤنث جيماً ⁽³⁾ .

- الجيم التي كالكاف :

أورد ابن دريد أن بعضهم يقول في الجمل كمل ⁽⁴⁾

- الجيم التي كالشين :

وُنقل في اجتماع قول بعضهم : اشمعوا ⁽⁵⁾ .

- الضاد الضعيفة :

ويرى الدكتور حسام النعيمي أنها لم تعد مستعملة ⁽⁶⁾ ، ونقل الرضي الإسترابادي (ت 686 هـ) عن أبي سعيد السيرافي (ت 368 هـ) أنها ضاد من كان نطقه غير العربية فإذا أراد نطق الضاد تكلفها فخرجت طاء ⁽⁷⁾ ، ومعنى هذا أنها غير ما يتصوره الدكتور حسام النعيمي من نطقها ؛ لأن الطاء منطوق به لحد الآن اللهم إلا أن يُقال : إنما أراد الدكتور النعيمي الوصف الآخر للضاد الضعيفة وهو مخرج بين الضاد والطاء .

- الصاد التي كالسين ، والطاء التي كالتاء ، والطاء التي كالتاء :

كقولهم : سابِر في صابر ⁽⁸⁾ وإبدال الصاد سيناً معروف عند العرب ⁽⁹⁾ ،

(1) يرى الدكتور خالد إسماعيل أن هذا الإبدال غير قياسي فهو لا يراه صحيحاً ففي الحمودية يقال مكرب بمعنى مُجَرَّب بينما تبقى أجرب تنطق بصوت الجيم لاختلاف الدلالة .

(2) ينظر: المقرب : 326/1 .

(3) ينظر: محاضرات في اللغة : 130 وفي البحث الصوتي عند العرب : 34 .

(4) ينظر: جمهرة اللغة 5/1 .

(5) ينظر: معجم المواع ، السيوطي : 229/2 .

(6) ينظر: أصوات العربية بين التحول والثبات : 47 .

(7) ينظر: شرح الشافية : 255/3 .

(8) ينظر: المقرب : 326/1 .

(9) ينظر: كتاب الإبدال والمعاقبة والنظائر : 64-65 .

وكذا الأمر في الطاء التي كالتاء إذ المسوغ قرب الطاء من التاء في الصفات .
وقد نسب محمد الأنطاكي هذين الصوتين إلى متظرفات الشام اللائي في عصره⁽¹⁾ .

أما الظاء التي كالتاء كما في ثالم في ظالم فقد استبعد الدكتور خليل العطية وجودها⁽²⁾ ؛ إذ يقتضي الأمر أن تفقد الظاء صفتي الجهر والإطباق أو إحداها حتى تكون ثاء⁽³⁾ .

- الباء التي كالفاء (الباء الفائية) :

ويراد به صوت P الإنجليزي ، ولعل العرب أخذوه من الأعاجم⁽⁴⁾ .
ويصعب فهم مزج صوتي الضاد والطاء معاً وهما مختلفان - حسب الدرس الصوتي العربي - فلا يمكن تصورهما صوتين متقاربين حتى يحدث المزج بينهما كما حدث ذلك في صوتي الصاد والزاي وصوتي الظاء والطاء وغيرها ، وحل هذا الإشكال في أمرين ، هما :

الأول : أن يؤخذ برأي السيراني من أن الناطق للضاد وهي عسيرة عليه يلجأ إلى صوت الظاء الذي يقرب في شكله عند السمع من الضاد ، وبذا نؤرخ عملية تحول نطق الضاد ظاء في الدرس الصوتي ، وهو شائع عند العراقيين كثيراً .
الثاني : أن تكون الضاد أو الظاء هنا غير اللتين وصفهما سيبويه ، وهو أمر غير مقبول جداً .

يظهر للباحث بعض الخلط في فهم ما أراده سيبويه بالضبط منها ، فعبارات من تكلم على تلكم الأصوات يفهم منها الإبدال الصوتي كما مرّ بنا آنفاً من نطق الضاد الضعيفة ظاء ونطق الظاء ثاء وغيرها ، فسيبويه على أغلب الظن إنما أراد تجاوز الحد الذي رسمه في كل صوت إلى حد الصوت الآخر ، بمعنى أن الصاد مثلاً

(1) ينظر: المحيط في أصوات العربية ونحوها وصفها ، محمد الأنطاكي : 45/1 .

(2) ينظر: في البحث الصوتي عند العرب : 36 .

(3) ينظر: اللغة العربية معناها ومبناها : 56 .

(4) ينظر: في البحث الصوتي عند العرب : 37 ، علق الدكتور خالد إساعيل على هذا الرأي قائلاً هذا خطأ لأنه موجود في أكثر اللغات العاربة .

يتجاوز حده الصوتي إلى حيز صوت الزاي فيخرج صوت ثالث يملك من صفات الصاد شيئاً ومن صفات الزاي شيئاً آخر ، وكذا الضاد الضعيفة إنما أراد بها صوتاً يأخذ من صفات الضاد والطاء معاً ، وهكذا بقية الأصوات وقد جعل سيبويه السبب الذي جعله يقسم هذه الأصوات إلى مستحسنة وغير مستحسنة قراءة القرآن والشعر بهنّ ، بمعنى أن الحسن إنما يصيب الأصوات المستعملة في النتاج الأدبي الراقى ، وغير الحسن ما ورد في اللهجات المحلية التي يتكلم بها العوام . يقوي هذا الاحتمال - أي عدم الإبدال الصوتي - أن ما فهمه بعض الباحثين من إبدال الصاد سيناً مع وصفه بالقبح يتعارض مع وصفها لهجة مقبولة في كلام العرب ، فلا مندوحة حينئذ من القول إن المراد من ذلك هو إخراج صوت الصاد مشرباً بصوت السين ، وقد لمح بعض علماء القراءات هذا الفهم في مزج الصفات حينما وصفوا قراءة حمزة في (مصيطر) وغيرها فقالوا : إنه صوت الصاد المشربة زياً ، وهنا أقول يمكن أن نسمي هذه الأصوات الأصوات المشربة بصفات أصوات أخرى .

كلّ هذا يدفعنا إلى القول بوجود التأثير الساميّ في هذه الأصوات ، فما رُصد من أصوات وصف بعضها بالحسن والآخر بالرداءة إنما هي تطورات صوتية سامية عامة تظهر بشكل جليّ للمتتبع للأصوات وتطورها في هذه اللغات ، ومن غير المنكر سكنى كثير من الأقوام السامية كالعبرانيين والآراميين متجاورين مع العرب على أرض يسهل اختلاطهم فيها ، وبمرور الزمن تظهر آثار هذا الاختلاط على ألسنتهم ، وقد رصد المبحث السابق الإبدال الصوتي الذي يجري على الأصوات السامية فلا حاجة إلى إعادته هنا .

هذه الأصوات التي رصدها سيبويه تمثل مرحلة تاريخية مهمة في التطور الصوتي الساميّ ، وما ذكرته من وجود مرحلة وسطى في الإبدال تتسامى بعض الأصوات عند الإبدال عنها قد تظهر في ما ذكره سيبويه هنا ، بمعنى آخر أن الأصوات المشربة تمثل بعضاً من تلك المرحلة الوسطى التي تنتقل فيها الأصوات من صوت إلى صوت آخر .

المبحث الرابع : الافتراض الصرفي ، وأثره في معرفة أصول الجذور السامية

يبدو أن القول بالآثر السليبي للمنطق والفلسفة اليونانيين في علوم اللغة العربية ومنها النحو والصرف أخذ من الباحثين المحدثين قبولا حتى عاد عندهم كالمسلمات، أو ضروريات هذا العلم⁽¹⁾ .

وهذا البحث يتناول جانباً إيجابياً من هذا الأثر المذكور أي أثر الفلسفة والمنطق إذ يجعل من القول بأثرهما السليبي قولاً يحتاج إلى تأنٍ وتأمل فهو يتكفل ببيان نجاح الصرفيين الأوائل في إصابة (الأصل الأول) بطريق الافتراض أو التخمين المنطقيين .

وفكرة البحث تقوم على دراسة ما افترضه الصرفيون القدامى من أصول - وإن لم تنطق بها العرب على حد زعمهم - وكان عمادهم في ما افترضوه عللاً وحججاً منطقية تؤيد ما ذهبوا إليه من آراء ، وبمقابلة هذه الآراء التي ذكروها باللغات السامية الأخرى كالأكدية والعبرية وغيرها يتضح لنا مدى النجاح في تفكيرهم وطرق استدلالهم واستنتاجهم وإصابتهم في فرضياتهم على الرغم من عدم اطلاعهم على تلك اللغات ؛ إذ لم يدر في خلدكم الصلة الأسرية القريبة التي تربط العربية بأخواتها الساميات .

وهو أقرب إلى فتح باب السماع من جديد ، ولو على حدٍّ مقبول يجعل للدرس قيمة جديدة أخرى . فالمقارنة اللغوية تقرب أن تكون (الطريقة الوحيدة التي نستطيع بواسطتها الوصول إلى هذا الأصل المجهول)⁽²⁾ .

إن استنكار المحدثين إيلاج القدماء للمنطق بالنحو ، وحمل بعض الدارسين الجحد على الأولين لولعهم بالافتراض والتخمين في معرفة الأصول ، وما للدرس المقارن من فائدة مرجوة ، هو الذي حفزني على هذه المحاولة .

(1) ينظر : النحو في معاهدنا التعليمية ، طرائق تدريسه ومادته ، (بحث) ، د. كاسد الزبيدي : 120 ، وهو يحيل على غيره من المصادر أيضاً .

(2) العربية ولهجاتها ، د . عبد الرحمن أيوب : 38 .

مفهوم الافتراض الصرفي :

يرتكز الافتراض على تخيل الظنّيات والاحتمالات التي تحكم التجربة بصحتها أو بطلانها ؛ إذ يعتمد في حدود التعريف المنطقي على وجود قضية ، أو فكرة توضع (تنقدح في الذهن) ثم يحكم عليها بالصدق أو الكذب عن طريق التجربة والملاحظة⁽¹⁾ .

وقد ذكر المنطقة في صحة الافتراض شروطاً هي (2) :

- 1- ألا يتعارض الفرض مع القوانين العلمية الثابتة .
 - 2- أن يكون الفرض قضية قابلة للبرهنة على صحتها أو فسادها .
 - 3- أن يكون الفرض فيه قضية قابلة للتطبيق على جميع الجزئيات المشاهدة .
- وبذا يتضح مفهوم (الافتراض الصرفي) ، فهو ظنّياته التي يحكم البرهان والتجربة بصحتها أو بطلانها .

فكرة الأصل والفرع :

منشأ الافتراض الصرفي عائد إلى (القياس) الذي يعتمد على فكرة الأصل والفرع ، وإلحاق الثاني منهما بالأول بـ (حكم) ما ، لـ (علة) ما ، على ما هو معروف من أركان القياس الأربعة⁽³⁾ .

ذلك القياس ناتج من حاجة الصرفيين الماسة بل اللغويين عموماً إلى استقراء المسموع ، ومن ثم الحكم على ما لم يسمع به ، ولما كان هذا الاستقراء ناقصاً بفقدان النصوص المسموعة وغير ذلك من الأسباب ، أصبحت الحاجة إلى افتراض السماع ملحة لسد هذا النقص .

ويبدو أن الترف الفكري والاطلاع على الفلسفة مؤثران في توجيههم ، نحو ترغيب ميتافيزيقي يلجأ في افتراض أصول لم تسمع . هذا وغيره كان سبباً في نشوء

(1) ينظر: المعجم الفلسفي، لجنة المجمع العلمي في القاهرة (فرض) : 135 ، وينظر تفصيل فكرة الفرض في المعجم الفلسفي ، د. جميل صليبا : 142/2 .

(2) ينظر: مذكرة المنطق ، د . عبد الهادي الفضلي : 155 .

(3) ينظر: النحو في معاهدنا التعليمية ، تشعب القواعد النحوية وتضاعفها ، ويشير إلى أن سببوه ذكر أن بعض القياس مما لم تتكلم به العرب (الكتاب 383/1) : 121 - 122 .

الافتراض الصرفي وتطوره إلى الحد الذي وصل إلينا من تراث الأقدمين ، ومنهم :
ابن جني :

قدم ابن جني سؤالاً مهماً مفاده : هل تكلمت العرب بتلك الأصول والفرضيات التي قدمها خاطر الصرفيين للبحث والتعليل لأرائهم ؟ ، وأجاب عنه بالنفي وعقد لذلك باباً في الخصائص سآه (باب في مراتب الأشياء وتنزيلها تقديرًا وحكمًا لا زمانًا ووقتًا) ⁽¹⁾ ، ووصفه بأنه (شديد الإيهام لأكثر من يسمعه ، لا حقيقة تحته) ⁽²⁾ ، قال : (وإنما معنى قولنا : إنه كان أصله كذا أنه لو جاء مجيء الصحيح ولم يعلل لوجب أن يكون مجيئه على ما ذكرنا . فأما أن يكون استعمل وقتاً من الزمان ثم انصرف عنه في ما بعد إلى هذا اللفظ فخطأ لا يعتقده أحد من أهل النظر) ⁽³⁾ .

وهو إذ ينفي تكلم العربي بالمفترض والمتخيل (على حد اصطلاح ابن جني) يضع الدليل على ذلك بتعذر النطق بذلك المقدر أو المتخيل ، قال : (ومن أدل الدليل على أن هذه الأشياء التي ندعي أنها أصول مرفوضة لا يعتقد أنها قد كانت مرة مستعملة ثم صارت من بعد مهمة ما تعرضه الصنعة فيها من تقدير ما لا يطوع النطق به لتعذره) ⁽⁴⁾ ، ومثاله على ما ذهب إليه الممدود غير المهموز الأصل نحو ساء وقضاء إذ أصلهما ساء وقضاي ، فلما تطرفت الواو والياء بعد ألف زائدة قلبتا ألفين فصارا ساءا وقضاً فحركات الثانية منهما فصارت همزة (ساء وقضاء) فتقدير (ساءا وقضالا) مما يتعذر النطق به لالتقاء ألفين .

هذه هي حجته ويمكن أن يستدرك عليه ، فيقال :

- إن ما ذكره من علة تعذر النطق بالمتخيل والمفترض يصح في ما ذكره في هذا المثال من التقاء الألفين ، وقد لا يصح في غيره ، كما في قال وقول فإن هذا الأصل المفترض لا يتعذر النطق به وإن كان على غير المألوف من ذوقهم .

(1) ينظر : الخصائص 257/1 فما بعدها .

(2) ينظر : الخصائص 257/1 .

(3) ينظر : الخصائص 258/1 .

(4) ينظر : الخصائص 260/1 .

- إنه عاد ليعترف بأن هذه الأصول المفترضة قد ينطق بها وعده من أقوى الأدلة على ما يعتقد عند الصرفيين من هذه الأصول المفترضة ونقل من ذلك فك إدغام المضاعف في الأمر نحو (اشدد) فنسب ذلك إلى الحجازية والتميمية فيهما .

ومن ذلك أيضا ما حكاه عن بني تميم في اسم المفعول من الثلاثي المعتل العين نحو مبيع ومخيظ فيقولون : مبيع ، ومخيوط ⁽¹⁾ ، بل عاد ليذكر في موضع آخر إن هذا المفترض على أضرب ⁽²⁾ :
الأول : ما لا يمكن النطق به أصلا .

الثاني : ما يمكن النطق به واطرح استغالا إلا أنه قد يرد شذوذا على حد قوله .
الثالث : ما يمكن النطق به ولم يستعمل لتعويض غيره عنه نحو الأسماء المسمى بها الفعل ومنها دونك زيدا وعندك جعفرأ .

فراه قد جعل علة الثقل وتعذر النطق دليلا على رفض فكرة نطق العرب للمفترض من هذه الأصول المفترضة وعاد ليستدل بما نطق به الفصحاء على وفق تلك الأصول لما افترضه منها .

إن عدم اطلاع ابن جني على الصلة الأسرية التي تربط بين العربية وأخواتها من الساميات جعله يذهب هذا المذهب المتناقض، وأظنه يميل إلى أن اللغة ولدت هكذا متكاملة - كما تقتضيه نظرية التوقيف - فلا يمكن أن يتخيل النشوء والترقي والنمو في هذه اللغة، وهذا مما يلتمس له به العذر .

وقد يدفع هذا الاعتراض بأن ابن جني إنما فصل بين المسألتين فجعل عدم سماع ما لم يسمع من المفترض لتعذر النطق به ، أما ما ورد من أدلة مسموعة فهي شاهدة على صدق ما افترضه الصرفيون فيها .

- رأي الدكتور تمام حسان :

تحدث الدكتور تمام حسان في معرض حديثه عن الرد إلى الأصل. وعلق على هذه الفكرة أعني افتراض الأصول ، وذهب في رأيه بمذهب ابن جني ، قال : (نتقل

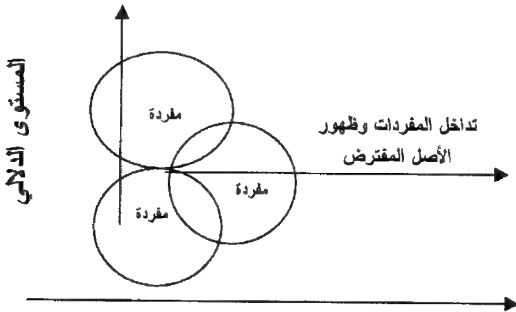
(1) ينظر : الخصائص 260/1-261 .

(2) ينظر : الخصائص 261/1 فما بعدها .

بعد ذلك إلى الرد إلى أصل الكلمة ، والتأويل هنا أيضا إنما يكون عن عدول مطرد ، وإذا كان للمتكلم وال كاتب وال سامع حساً بأصول الأصوات دون فروعها فإنهم بالنسبة للكلمات يعرفون الفروع دون الأصول ، وإنما الأصول من تجريدات النحاة ، وهل يمكن للعربي الفصيح حين ينطق بلفظ (قال) أن يفكر بالأصل (قول) ... هذه الأصول من اختراع النحاة بنوها على علاقة التقاطع بين أصل الاشتقاق وأصل الصيغة فهي إطار من أطر اللغة لا عمل من نشاط الكلام⁽¹⁾ .

فهو يرى أن العربي الفصيح ما نطق بتلك الأصول في يوم من الأيام ، وإنما هي علاقة رياضية أوجبها العقل المنطقي الذي يحاول جمع المشترك من أصوات المفردة في تقلبياتها الصرفية المختلفة .

والجدول الآتي يوضح الصلة التي تلتقي عندها تقلبات المادة الصرفية في اشتقاقاتها المختلفة ، وما اتحد منها خلال التقليل هو الأصل الذي يفترض .



المستوى الصرفي

ومنشأ رأيه هذا استعانة اللغويين السابقين بالمنطق في تفسير الظواهر اللغوية ، ولا يخفى على ذي نظر أنه عاد هو الآخر ليستعين بالمنطق في تحليل الأمر نفسه وبذا يتضح أنه لم يخرج عن رأي ابن جني وإن اختلفا في المنهج والأسلوب .

(1) ينظر : الأصول ، دراسة استيمولوجية للفكر اللغوي العربي : 159 .

وهذا ما يراه الدكتور أحمد الحمو أيضا معتلا بأن زنة المعتل لا تتفق والميزان الصرفي ، الأمر الذي جعل الصرفيين يفترضون هذه الأصول المزعومة ، (... إذ إن وزن قال لا يمكن أن يكون فعل ... ومن هنا تفتقت أذهانهم عن هذا الأصل المزعوم قَوْل وَيَبَّع ، مما جعل مسألة الإعلال من أعقد مسائل الصرف العربي)⁽¹⁾ .

أقول إن مجازة نقد القدماء بغير وجه علم سوى الرغبات الآنية والرفض بلا دليل أغرق الدرس الحديث بكثير من الآراء المتعجلة التي لا تعرف سوى رفض آراء القدماء وإبراز البدائل - إن أمكن - التي لا تقوم أمام النقد الموضوعي .

طرق معرفة الأصل :

قال ابن جنّي (الأصل عبارة ، عند أهل الصناعة عن الحروف التي تلزم الكلمة في كل موضع من تصرفها إلا أن يحذف شيء من الأصول تخفيفا أو لعله عارضة فإنه لذلك في تقدير الثبات)⁽²⁾ فما ثبت من حروف الكلمة حال تقليبها وتصريفها هو الأصل منها ، وما يعرض عليه التغيير هو الزائد .

ويبين الصرفيون أدلة يعرف بها الزائد من الأصل في العربية ، وهي⁽³⁾ :

الأول : الاشتقاق الأصغر : وهو (عقد تصاريف تركيب من تراكيب الكلمة على معنى واحد) نحو اشتقاق اسم الفاعل واسم المفعول من المصدر من مثل ضارب، ومضروب من الضرب .

الثاني: التصريف : وهو (تغيير صيغة الكلمة إلى صيغة أخرى) كالاستدلال على زيادة همزة أحمر بأنه مأخوذ من الحُمرة والحَمرة هو الأصل . والتصريف من الاشتقاق إلا أنه استدلال برد الفرع إلى الأصل ، والاستدلال بالاشتقاق عكس ذلك .

الثالث : الكثرة : وهي (أن يكون الحرف في موضع ما قد كثر وجوده زائدا في ما عرف له اشتقاق أو تصريف ، ويقل وجوده أصليا فيه) فيحمل على الأكثر ومثاله وقوع الهمزة أولا وبعدها ثلاثة أحرف فإنها زائدة في ما عرف اشتقاقه ، نحو

(1) محاولة ألسنية في الإعلال، د. أحمد الحمو، (بحث) : 170 - 171 .

(2) التصريف الملوكي : 5 .

(3) ينظر : المقرب : 500-505 .

أحمر، ويحكم على نحو أفكل⁽¹⁾ مما لا اشتقاق له ولا تصريف بزيادة همزته حملا على الأكثر .

الرابع : لزوم الحرف للزيادة : بحمل الحرف على الزيادة في ما لا يعرف له اشتقاق ولا تصريف حملا على نظيره مما لزم الزيادة من المعروف الاشتقاق والتصريف ، كزيادة النون في عينقس ، حملا على جحتفل ، وحبطنى⁽²⁾ .

الخامس : لزوم حروف الزيادة البناء : ومثاله حنطأو⁽³⁾ ودليل زيادة النون أنها لو كانت أصلية لجاء في موضعها حرف من الحروف التي لا تزداد نحو سردأو⁽⁴⁾ .

السادس : الزيادة لمعنى : ومثاله حروف المضارعة وحروف التصغير .

السابع : النظير : وخلاصته : إذا حكم على حرف في كلمة بالزيادة ثم سمع في تلك الكلمة لغة أخرى يحتمل الحرف فيها الأصالة والزيادة حكم عليه في هذه اللغة الأخرى بالزيادة ؛ لثبوت زيادته في نظيرها ، ومثاله تنفل⁽⁵⁾ فاللغة الأولى فيه فتح التاء الأولى وضم الفاء فحكم على التاء بالزيادة إذ لو كانت أصلية لكان وزنها فعلا بضم اللام الأولى إلا أن هذا الوزن لم يرد ، واللغة الثانية بضم التاء الأولى وفيها احتمالان ؛ أن تكون أصلية وقد وجد في كلامهم فعلاً بضم الفاء واللام ، نحو بُرُثْن أو أن تكون زائدة وهو الذي يحكم به لثبوته في اللغة الأخرى .

الثامن : الخروج عن النظير : وخلاصته احتمال تقدير الحرف في الكلمة بالزيادة فيكون له نظير أو بالأصالة فلا يكون له نظير أو بالعكس ، وعندئذ يحكم عليه بما لا يخرج عن النظير ، نحو عزويت⁽⁶⁾ إن حكمنا على تائه بالأصالة كان

(1) ومعناه الرعدة ، ينظر : معجم المقاييس في اللغة ، مادة (فكل) :

(2) قال ابن فارس : (يقال : حبطنى إذا انتفخ كالمتغضب) ، معجم المقاييس في اللغة ، مادة (حبط) ، : والجحنفل الغليظ الشفة ، القاموس المحيط : 1260 ، والعبنقس السني الخلق ، القاموس المحيط 716 .

(3) ومعناه العظيم البطن ، القاموس المحيط : 47 .

(4) لم أعثر عليه ، ووجدت السندأو الخفيف القصير الجريء ، القاموس المحيط : 54 .

(5) ومعناه الثعلب أو جروه ، القاموس المحيط : 1254 .

(6) عزويت موضع ، القاموس المحيط : 1690 .

على وزن فعويل وليس من أبنية كلام العرب ، وإن جعلناها زائدة كانت على وزن فعليت وهو موجود في كلامهم ، نحو عفريت فيحكم عليها بالزيادة.

التاسع : الدخول في أوسع البابين عند لزوم الخروج عن النظر :
وخلصته أن الحرف إذا حكم عليه بالأصالة أو الزيادة خرج عن كلام العرب فيحمل على الزيادة؛ لأن أبنية الأصول قليلة وأبنية المزيد كثيرة فيحمل على أوسع البابين ومثاله الحكم بالزيادة على نون كتهل⁽¹⁾ لأننا إذا جعلناها أصلية فهي على وزن فعلل وإذا قلنا بزيادتها كانت على وزن فعلل وكلاهما ليسا من كلامهم فيحمل على أوسع البابين وهو الزيادة .

هذه جملة من الطرق التي استعان بها الصرفيون لمعرفة الأصول ولي عليها الملاحظات الآتية :

الأولى : أن الخروج عن النظر عود على الاشتقاق ، فإننا إن استطعنا الحكم على عزويت بالأصالة أو الزيادة، مستدلين على ذلك بعفريت فيكون السؤال: كيف نستدل بالأصالة أو الزيادة على وزن عفريت نفسه ؟ وليس لنا إلا الاشتقاق لنستدل به على وزن عفريت .

الثانية : أن من هذه الأدلة ما يندرج في وصف واحد في مفهومه وإن اختلف شكله فلزوم الحرف الزيادة ولزوم الحرف الزيادة للبناء والخروج عن النظر هما من باب واحد يجمعهما وهو النظر .

الثالثة : أن الصرفيين حكموا بالأصالة أو الزيادة في غالب هذه الأدلة بالمقارنة بين اللفظة الواحدة وأخواتها وهو محل إشكال في بعض الأحيان كما لو درست في باب الاتباع اللغوي ، فضلاً عن أن هذه المقارنة تفترض وضعاً واحداً في الزمن لهذه الألفاظ وهو مما لا يمكن الجزم به .

الدراسة المقارنة :

وهذه قراءات في بعض ما اختلف الصرفيون في تحديد وزنه وأصالته ، عمدت إلى ترجيح رأي على آخر بما أعقده من دراسة مقارنة ، من ذلك .

(1) ومعناه الشجر العظام ، القاموس المحيط : 1363 .

الأولى : قراءة في أصل (زيتون) :

وهم في أصله على آراء هي (1) :

الأول : أنه على وزن فعلون فتكون النون فيه زائدة ، وهو رأي الخليل ، قال : (الزيتون من الشجر والجبل معروف ، والنون فيه زائدة) (2) وتابعه ابن جني (3) .
الثاني : أنه على وزن (فيعول) وتأؤه أصلية ، وأنه مأخوذ من قولهم أرض زنته ، وهو رأي جماعة منهم ابن عصفور (4) .

ويقوي الرأي الأول الاشتقاق في العربية ، ونقل المعجميين المشتقات منه نحو : زَتُ الثريدَ والطعامَ أَزَيْتُهُ زَيْتًا ، فهو مَزَيْتٌ ، على النقص ، ومَزَيْتٌ ، على السُّمام : عَمِلْتُهُ بِالزَّيْتِ ؛ وَزَتُ الْخُبْزِ وَالْفَتَوْتُ لَتُهُ بِزَيْتٍ وَزَتُ رَأْسِي وَرَأْسُ فُلَانٍ : دَهَنْتُهُ بِالزَّيْتِ وَازْدَاتُوا : ادَّهَنُوا بِهِ ، زَتُ الْقَوْمَ : جَعَلْتُ أَدْيَهُمُ الزَّيْتَ ، ولو كانت النون أصلية لظهرت في الاشتقاق (5) .

الثالث : يعزى إلى الزجاج ذهابه إلى أن (زيتونا) كأنه جمع (زيت) (6) ، ويُردّ عليه بلزوم (زيت) الواو والنون والياء والنون في الإعراب كجمع المذكر السالم .
أما في الدرس المقارن (7) فإن الرأي الأول هو الأصح أيضا ؛ لأن الجذر في غالب هذه اللغات كان (زيت) ، فهو (زت) في الأوجاريتية ، و(زيت) بكسرة خفيفة في العبرية ، و(زيتا) في الآرامية والسريانية والمندائية ، ووردت على اللفظ (زيتون) في المندائية أيضا ، و(زيت) في الحبشية . ومنه يتضح عدم النون في هذا اللفظ في غالب هذه اللغات ، أضف إلى ذلك ملاحظة زيادة الواو والنون في الكنعانية ، كما في

-
- (1) ينظر: الخلاف الصربي في ألفاظ القرآن الكريم ، (رسالة دكتوراه) ، كاطع جار الله سظام الدراجي : 93 .
(2) العين : 358/7 .
(3) الخصائص : 203/3 .
(4) الممتع في التصريف : 12/2 .
(5) ينظر: القاموس المحيط ، الفيروزآبادي : 195 .
(6) ينظر: عبث الوليد ، أبو العلاء المعري ، تحقيق : ناديا علي الدولة : 300 .
(7) القاموس المقارن : (زيت) : 228 .

(زبلون) بمعنى (زبل) ، وكذلك (كفرون) و(قاسيون) و(حرمون) و(شامون) وكلها مزيدة بالواو والنون⁽¹⁾ ، وفي الآرامية السريانية تستعمل الواو والنون للتصغير⁽²⁾ .

الثانية: قراءة في أصل شيطان:

اختلف الصرفيون في مادته على وجهين⁽³⁾ :

الأول : مادة شطن لكثرة ما اشتق منها ، وهو قول البصريين .

الثاني : مادة شيط لارتباطه دلاليا بمعنى الغضب والإحراق ، وهو قول الكوفيين.

والأمر في هذه المادة مربك بعض الشيء ؛ إذ ما يستدل به الكوفيون قوي في نفسه ، كالقراءة في قوله تعالى : ﴿ وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ ﴾⁽⁴⁾ إذ قرئت (الشياطين)⁽⁵⁾ إذ أبدلت الياء واواً هنا بتوهم الرفع بها ، فدلّ على أن أصله (شيط)، إلا أن البصريين استدلوا بكثرة الاشتقاق - مع بقاء النون - على ما ذهبوا إليه من وزن (شطن) .

ومتابعة المادة في الدرس المقارن⁽⁶⁾ تنصر البصريين ، إذ يرد هذا الفعل (سطن) بمعنى عاذى وأنهم في الآرامية والسريانية والمندائية ، ومما يقويه أيضا التبدل الصوتي لحرف (الياء) فيها فهو ألف في هذه اللغات ، ففي العبرية ساطان وكذا في الآراميات المذكورات ، ولعل ساطن⁽⁷⁾ العربية التي تعني الخبيث قد أخذ منه . أضف إليه وروده بالشين أيضا (شاطن) وفيه دلالة على ما ذكرنا من التطور الصوتي في نطق هذه المفردة .

(1) ينظر : ملامح في فقه اللهجات العرييات من الأكادية والكنعانية وحتى السبئية والمعدنانية، د. محمد هجعت قيسي : 519 .

(2) اللمة الشبية في نحو اللغة السريانية ، إقليميس يوسف داود : 227-228 .

(3) ينظر: تفصيل المسألة في اختلاف النصرة في اختلاف نحاة الكوفة والبصرة، عبد الرحمن الشرجي الزبيدي، تحقيق: د. طارق الجنابي: المسألة (104) ص 92 فما بعدها .

(4) سورة الشعراء : 210 .

(5) تنظر القراءة في البحر المحيط ، أبو حيان الأندلسي : 46/7 .

(6) القاموس المقارن : (شيط) : 277 .

(7) ينظر: لسان العرب 208/13 .

أما الاستدلال بالقراءة فيمكن تأويله وحمله على التوهم ، وهو باب واسع في العربية.

الثالثة : قراءة في أصل (سلسيل) :

تبينت آراء الصرفيين في أصل (سلسيل) على وفق الآتي ⁽¹⁾ :

- أنه على وزن (فعليل) من مادة (سلس) .
- أنه على وزن (فعليل) من مادة (سلب) .
- أنه على وزن (فعليل) من مادة (سيل) .
- أنه على وزن (فعليل) من مادة (سلب) .

فهي ترى أصلاً ثلاثاً لهذه المادة ، لا يتجاوز (سلس)، أو (سيل)، أو (سلب) مهما اختلفت زنته .

أكد العلماء إسلامية هذه اللفظة ⁽²⁾ ؛ إذ لم تسمع قبل القرآن الكريم ، والطريف ذهاب بعضهم إلى معنى غريب في تفسيرها وهو : (سل ربك سبيلاً) ⁽³⁾ فتكون جملة لا كلمة !!

وبذا يظهر عدم القرار على جذر الكلمة ⁽⁴⁾ .

والدرس المقارن لا يسعفنا بكثير — أول وهلة — إذ هي مما انفردت به العربية عن أخواتها الساميات ⁽⁵⁾ .

إلا أن مراجعة مادتي (سل) و(سلب) بالباء الفائية ، يوضح لنا الأمر ⁽⁶⁾ ؛ فـ(سل) تعني التسرب في الأكديّة ، ومنه انسلال الأفعى ، أما (شلافم) في الأكديّة

(1) ينظر في المسألة : الكتاب : 341/2 ، وشرح الشافية : 2/ 344 و 351 ، وارتشاف الضرب من لسان العرب ، أبو حيان الأندلسي ، تحقيق : د. مصطفى أحمد النماس : 54/1 ، ومعاجم الأبنية في اللغة العربية ، د. أحمد مختار عمر : 74 .

(2) ينظر : لسان العرب ، مادة (سلسل) : 343/1 . ونحفة الأريب بما في القرآن من الغريب ، أبو حيان الأندلسي ، تحقيق : د . أحمد مطلوب ود . خديجة الحديثي : 139 .

(3) ينظر : لسان العرب مادة (سلسل) : 344/1 من غير عزو إلى أحد .

(4) الخلاف الصربي في العربية ، ناصر سعيد ناصر العيشي ، رسالة دكتوراه : 47 .

(5) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (سلسيل) : 254 .

(6) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (سلل) : 256 و (سلب) : 253 .

فتعني استخرج ، وتعني استلّ في العبرية ، وهي بمعنى خرج في الآرامية ، والسريانية ، والمندائية . والمعنى العام لها ، هو : (الخروج والانسلال) .

ويسبدو لي أن (سلسيل) من الجذر (سل) الذي هو أصل للجذر (سلب) - وربما (سلس) أيضاً ؛ لأن السلوس في اللغة الخمر - ، ولعله مما يعضد مذهب من يرى تطور الثلاثي من الثنائي في اللغة ⁽¹⁾ .

والإبدال الصوتي بين الباء والفاء في هذه المادة يفسر لنا معنى (السلافة) ، التي تعني الخمر ؛ إذ يظهر القرب في المعنى بين (سلسيل) و(سلافة) ، بدلا من الاضطراب الظاهر في تفسيرها المعجمي الاعتيادي . فهي أول ما يعصر منها أو ما سال منها بغير عصر ⁽²⁾ .

الرابعة : قراءة في أصل خنزير :

وهم على مذهبين فيه :

الأول : مذهب سيويه أنه على وزن (فعليل) ⁽³⁾ والنون فيه أصلية . وهو من مادة (خنز) .

الثاني : مذهب ثعلب (ت 291هـ) فيما نقل عنه ابن عصفور أنه على وزن (فعليل) والنون فيه زائدة ، وهو من مادة (خزر) وهو بمعنى صغر العين واستدل بقول الشاعر ⁽⁴⁾ :

لَا تَفْخَرْنَ فَإِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ لَكُمْ يَا خَزْرَ تَغْلِبَ دَارَ الدِّلِ وَالْهُونِ

وردّ ابن عصفور هذا الرأي بأن خزرأ فيه جمع أخزر، إذ إن كل خنزير أخزر.

والدرس المقارن ⁽⁵⁾ يؤيد رأي ثعلب ذلك أن الجذر (خزر) من دون النون هو الذي ورد في أقدم الساميات تدوينا وهي الأكديّة ، فهو (خزيرم) بضم الحاء، والأنتى منه (خزرت) ، وهو في الآرامية (خزيرا) ، وكذا في السريانية ، وفي المندائية

(1) ينظر : فقه لغات العاربة المقارن : 121 - 122 فما بعدها .

(2) ينظر : لسان العرب ، مادة (سلف) .

(3) ينظر : الكتاب : 326/2 ، طبعة بولاق .

(4) ينظر : الممتع في التصريف : 270/1 .

(5) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (خزر) : 160 .

(هيزورا) ، ولم تظهر النون إلا في الأوجاريتية والحبشية (خنزر) ، ويفسر وجود النون قانون المحالفة؛ إذ المظنون أن الزاي كان يلفظ بالتشديد ، ثم فكّ وأبدل أحد الزاين بالنون .

الخامسة : قراءة في أصل رمان :

استدل جمال الدين بن مالك (ت 672هـ) على أن أصل رمان ثلاثي هو رمن والنون فيه أصلية خلافا لقول الخليل نقلا عن سيبويه الذي يراه من (رَمْ) ، واستدل ابن مالك على رأيه هذا بالاشتقاق ؛ قال : (فمن ذلك قولي : إن نون رمان أصلية ؛ لثبوتها في قولهم : مرمة للبقعة الكثيرة الرمان ، وإن كان سيبويه قد ذهب إلى أن نونها زائدة ، ولو كان الأمر كما قال لليل : مرمة ، لا مرمة) ⁽¹⁾.

وما ذهب إليه ابن مالك أصاب فيه الجذر السامي الصحيح لerman ⁽²⁾ فهو في الأكديّة : نرمو ونرمت ونرمان وهو في العبرية رمون وفي الآرامية والسريانية والمندائية رومانا وفي الحبشية رومان ، ووردت بإبدال نونها لاما (لرمو، لرينو، لرمتو) وفي الأوجاريتية (ل ر م ن - ت) وظهور اللام دليل قوي على وجود النون إذ هما حرفا ذلاقة يتعاوران في الكلام ، وليس أدلّ من القلب المكاني في الأكديّة (نرمو) على صحة ذلك إذ يدل على أن النون أصل في هذا الجذر الثلاثي إذ القلب المكاني لا يشمل إلا الجذر الأصلي للكلمة وما عداه يكون تغييرا في صيغة الكلمة .

السادسة: قراءة في أصل (sarrum) الأكديّة ⁽³⁾

وتنطق بالشين ، وتعني الملك وأقرب ما يصادفنا من مفردات العربية التي تدل على معنى مقارب لها كلمة سَرِيّ ، وتدل على الشريف المسود في قومه والسري على وزن فعيل بمعنى (س+ ر +ي +ي) . هذا في ظاهر الأمر إلا أن من يطلع على ما افترضه الصرفيون من تغيير عليها يرى أنها كانت في الأصل شيئا آخر إذ جرى عليها قانون الإعلال الصرفي على الشكل الآتي :

(1) شرح الكافية الشافية : 2044/4 - 2046 .

(2) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (رمن) : 211 .

(3) CDA , (S) : 20

سريّ = س + ر + ي + ي .

س + ر + ي + و .

س + ر + و + و .

وعلى ذلك (أن الواو إذا كانت ساكنة غير مدغمة وقبلها كسرة فلا بدّ من قلبها ياءاً) ⁽¹⁾ .

فالأصل الأول لكلمة سري هو سرو كالأكدية مع ملاحظة التحول الصوتي بين الشين الأكدية والسين العربية ، وقد تنبه المعجميون على ذلك فأوردوا (سريّ) في مادة (سرو) .

السابعة : قراءة في أصل سسم :

ذهب ابن مالك إلى أصالة حروف (سسم) كلها ، قال ⁽²⁾ :

واحكم بتأصيل حروف سسم ونحوه والخلف في كلمم
وحجته أن الرباعي يحكم على حروفه بالأصالة جميعاً إذا لم يتحقق معنى عند حذف الحرف الثالث منه ، فإذا حذف الثالث وتم المعنى فإن ذلك يدل على أنه ثلاثي زيد عليه برابع .

وضرب على ذلك مثالا هو (سسم) فإنه إذا حذف منه السين ، بقيت (سم) ولا معنى لها ، فدل على أن (سسم) أصل برأسه ، وأن الميم فيه أصيلة .
والدرس المعجمي المقارن يؤيد رأي ابن مالك هذا ⁽³⁾ ؛ فاللفظ على ما ذكر في أقدم اللغات السامية تدوينا ، وهي الأكدية إذ ورد فيها *samassammu* وهو اللفظ العربي بعينه - مع كون السين فيها شينا - . ويشير جوردن Gordon إلى اللفظ المصري القديم لها وهو نفسه بتكرار المقطع الثنائي : (سسسم) ، بما يدلّ على قدم هذا اللفظ ، وهذه الصيغة أيضا .

(1) شرح الشافية : 83/3 .

(2) شرح الكافية الشافية : 2053/4 ، وشرح ابن عقيل : 538/2 ، وحاشية الصبان على شرح الأشموني على ألفية ابن مالك ، : 256/4 .

(3) U G : 495 & CDA . S : 11

المبحث الخامس: في القلب المكاني

عُرّف القلب المكاني ⁽¹⁾ بتعريفات كثيرة ⁽²⁾ منها :

- تغيير مكاني في أصوات الكلمة تقديماً أو تأخيراً مع بقاء المعنى واحداً ⁽³⁾ .
- تقديم بعض حروف الكلمة على بعض ، مع بقاء المعنى واحداً ⁽⁴⁾ .

هذان التعريفان ، وغيرهما ، يتفقان في المفهوم ، وإن اختلفا في الصياغة ،

فمفهوم القلب يقوم على حقيقتين هما :

الأولى : حدوث تغيير مواقع الحروف في ما بينها .

الثانية : بقاء معنى الجذر .

ويلاحظ أن القلب يحدث في الحروف المتجاورة عموماً ، وقد يحدث في

غير المتجاورة أيضاً كما في اكفره واكرهه ⁽⁵⁾ .

وظاهرة القلب محلّ خلاف بين اللغويين ، ففي حين يصفها ابن فارس بأنها

من (سنن العرب) ⁽⁶⁾ ، أنكرها أبو محمد ابن درستويه (ت 347 هـ) الذي ألف

كتاباً في إبطائها ⁽⁷⁾ ومن قبله أبو عمر الجرمي (ت 225 هـ) ، وقال أبو بكر ابن دريد

(ت 321 هـ) في باب الحروف التي قلبت (وزعم قوم من النحويين أنها لغات) ⁽⁸⁾ .

إن من يعمل باختلاف اللهجات لا يؤمن بفكرة القلب المكاني أصلاً بل يعدّ

كل واحد منهما أصلاً برأسه ، بل إن سيويه يرى أن الكلمة التي يحدث فيها قلب

تصبح قائمة بذاتها ولا ترد إلى أصلها، فهو يقول : (كل ما كان فيه قلب لا يرد إلى

(1) ينظر مبحث القلب المكاني في النوع الثالث والثلاثين من كتاب المزهر في علوم اللغة وأنواعها

لجلال الدين السيوطي : 480/1 وما بعدها .

(2) ينظر : الفلسفة اللغوية والألفاظ العربية ، جرجي زيدان : 59 .

(3) القلب والإبدال في اللغة ، عادل أحمد زيدان : 178 .

(4) ينظر : شرح الشافية : 1 / 21 .

(5) ينظر: دراسات في علم أصوات العربية ، د . داود عبده : 91 .

(6) الصاحبي في فقه اللغة وسنن العرب في كلامها : 202 .

(7) ينظر : الخصائص 74/2 ، و المزهر 481/1 .

(8) الجهمرة 3 / 431 .

الأصل وذلك لأنه اسم بني على ذلك كما بني قائل على أن يدل من الواو همزة⁽¹⁾ ، ويفصل ابن جني القول بأن كل لفظين وجد فيهما تقديم وتأخير فأمكن أن يكونا جميعاً أصليين ليس أحدهما مقلوباً عن صاحبه فهو القياس الذي لا يجوز غيره وإذا لم يمكن أن يكونا أصليين حكمت بأن أحدهما مقلوب عن صاحبه ، ثم أريت أيهما الأصل ، وأيها الفرع⁽²⁾ .

وقد علّل الدكتور رمضان عبد التواب شمسك بعض اللغويين بوجود القلب المكاني ، بقوله : (ومن الملاحظ أن بعض الكلمات المقلوبة بعد أن تشيع على الألسنة تأخذ بجراها الطبيعي في اللغة باستعمال باقي المشتقات منها ، ولأن اللغويين العرب لم يدرکوا ذلك حكموا بأصالة بعض المقلوبات ، فهاهو أبو جعفر النحاس يقول: القلب الصحيح عند البصريين مثل (شاكبي السلاح ، وشائك ، وجرف هار ، وهائر) ، وأما ما يسميه الكوفيون القلب ، نحو : جذب ، وجذب ، فليس هذا بقلب عند البصريين ، وإنما هما لغتان)⁽³⁾ .

وجعل أبو محمد الحريري (ت 516 هـ) الخلاف في المسألة بين النحويين وأهل اللغة لا بين البصريين والكوفيين ، قال : (قال شيخنا أبو القاسم الفضل بن محمد السنجي - رحمه الله - : فأما قولهم: جذب ، وجذب . فليست هاتان اللفظتان عند المحققين من النحويين من قبيل المقلوب ، كما ذكر أهل اللغة ، بل هما لغتان ، وكل واحدة منهما أصل في نفسها ولهذا اشتق لكل منهما مصدر من لفظه فقل في مصدر جذب : جذب ، كما قيل في مصدر جذب : جذب)⁽⁴⁾ .

وينبّه على الفرق بين القلب المكاني والاشتقاق الذي نعته ابن جني بـ (الاشتقاق الأكبر) ، بتقليب الجذر الواحد على عدد حروفه ، مع اتحاد المعنى ، كتقليب (قول) ؛ الذي يدلّ بجميع تقاليبه على الخفة ، والإسراع⁽⁵⁾ .

(1) الكتاب : 129/2 .

(2) الخصائص : 69/2 .

(3) التطور اللغوي ، مظاهره وعلاؤه ، وقوانينه : 60 .

(4) درة الغواص في أوهام الخواص : 187 .

(5) ينظر : ابن السكيت اللغوي : 254 ، ويشير فيه إلى الخصائص : 2 / 134 .

تعد ظاهرة القلب المكاني أوضح الظواهر اللغوية التي تعكس الحالات النفسية المؤثرة في سير العملية اللغوية المنطوقة ، ورصد الظاهرة في كلام الأطفال قد يظهر حالة من التعثر في تطبيق سلسلة الكلمات التي يحتفظ بها موروث الطفل حينما يحاول تطبيقها في الواقع اللغوي ⁽¹⁾ .

إلا أن الأمر لا يقف عند تعثر الأطفال ، بل نجد القلب المكاني شائعا في كلام الكبار بما يعكس الحاجة إلى تفسيرات أخرى أكثر قبولا ، ومنها الآتي :

- أرجع فندريس هذه الظاهرة إلى الخطأ ونقص الالتفات ⁽²⁾ ، أو سهو المتكلم ⁽³⁾ .

- عدّه الدكتور إبراهيم السامرائي من عيوب النطق ⁽⁴⁾ والسمع ⁽⁵⁾ .

- علّله جرجي زيدان بميل الناطق لتخفيف اللفظ أو التفتن فيه ⁽⁶⁾ .

- علّله الدكتور رمضان عبد التواب بصعوبة تتابع الحروف الأصلية على الذوق اللغوي ⁽⁷⁾ .

- علّله حسام النعيمي بتدافع الحروف على اللسان ، والخطأ في إخراجها ⁽⁸⁾ .

- علّله أحمد علم الدين الجندبي بسبب القياس الخطأ ⁽⁹⁾ .

(1) ينظر : سيكولوجيا اللغة والمرض العقلي ، د . جمعة سيد يوسف : 171 ، والصرف ، د . حاتم صالح الضامن : 27 .

(2) اللغة : 94 . وقفه العربية المقارن ، دراسات في أصوات العربية ، وصرفها ، ونحوها على ضوء اللغات السامية ، د . رمزي منير البعلبكي : 82 .

(3) المصطلح الصوتي في الدراسات العربية : 268 .

(4) التطور اللغوي التاريخي : 116 .

(5) ينظر : التطور اللغوي التاريخي : 116 .

(6) الفلسفة اللغوية : 194 .

(7) التطور اللغوي وقوانينه (بحث) : 139 . والتطور اللغوي ، مظاهره ، وقوانينه ، وعلمه : 57 .

(8) ينظر : الدراسات اللهجية والصوتية عند ابن جني ، د . حسام سعيد النعيمي : 192 .

(9) ينظر : اللهجات العربية في التراث : 645 .

- علّله العلايلي بالإماتة ، ومعناه اندثار معاني المشتق سوى واحد منها ، ثم يلحق بأقرب ما يشبهه صوتياً كما في ماء سلسال ولسلاس⁽¹⁾ .

ومن المناسب ذكر رأي الدكتور عبد السلام المسدي في القلب المكاني ؛ إذ فصل القول فيه فقال : (فهذا النوع من الاشتقاق - إن جاز عدّه اشتقاقاً - مظهر معجمي ليس إلّا ، فهو ظاهرة أفقية لا يمكن إجراؤها على طبقات المادة اللغوية ، لذلك كان ساعياً محضاً ... ثم إن اللغة على غير حاجة تضطرها إليه ، إنه مظهر غير طبيعي - بمعنى العادة التي للطبع - إذ قد يكون في أصل منشئه شذوذاً في الوضع ، أو لحناً في الاستعمال تداولته اللغة ، فتراكم بما يشبه العوارض المرضية ، وربما كان تنوعاً لهجياً ارتكزت عليه بدائل تعاوضية بين قبيلة وأخرى ، أو بين حقبة وحقبة أخرى)⁽²⁾ .

وهو إذ يقف موقفاً سليماً منه ، يعلل موقفه ، قائلاً : (فالقلب هذه الخصيصة يفضي إلى خلق أزواج معجمية ، خلو من أي قيمة وظيفية ؛ إذ لم تنب على مردود دلالي ، ويكفي أنها لم تنشأ عن حاجة في الاستعمال تطلبت تمييزاً مفهوماً ...)⁽³⁾ . وما ذكره قابل للمناقشة من جهتين :

الأولى : أن المفروض في اللغة أن تؤدي غرضاً تواصلياً قد لا يتصف بالنفعية، التي يفهمها الدكتور المسدي من اللغة كالترف والتمحيص في الذائقة الصوتية !!
الثانية : أن دعوى خلوها من المردود الدلالي محل نقاش لأن التواصل القبلي على وفق جذر من دون آخر يحقق خلاف رأي الدكتور المسدي في نفي ذلك المردود إذ يتحقق معنى جذر معين في قبيلة معينة ولا يتحقق مقلوبها فيها بل قد يصل إلى حدّ السخرية من قائله كما هو الظاهر في كلامنا المعتاد فهو يحقق قيمة سلبية في أحيان أخرى !

(1) ينظر: مقدمة لدرس لغة العرب وكيف نصنع المعجم الجديد ؟ ، عبد الله العلايلي : 214 - 215 .

(2) مباحث تأسيسية في اللسانيات ، د . عبد السلام المسدي : 72 .

(3) مباحث تأسيسية في اللسانيات : 72 .

القلب المكاني في الجذور السامية :

تكشف الدراسات السامية المقارنة عن وجود ظاهرة القلب المكاني في اللغات السامية الأخرى ⁽¹⁾ ، فهي قد تعكس مراحل التكوين الأولى الموهلة في القدم للغة الحديثة ⁽²⁾ ، وحدد الدكتور رمزي البعلبكي أهم ما تكشفه هذه الدراسات في باب القلب المكاني في الآتي ⁽³⁾ :

- أن الدراسة المقارنة تكشف أصول بعض الكلمات التي حدث فيها قلب مكاني، وضاع الأصل الأول منه في إحدى تلك اللغات ، ومن ذلك : (ركبة) التي تعود إلى الجذر السامي (برك) .

- أن بعض الكلمات يحدث القلب المكاني فيها بسبب طبيعة أصواتها ، كما في (جزر) ، فلصعوبة تعاقب الجيم والزاي ، قلبت إلى (جرز) .

- أن وزن (افتعل) في العربية من القلب ، إذ الأصل في الساميات في هذا الوزن تقديم التاء على الفاء ، ورجح ذلك في وزن (استفعل) .
أقول: بل قد تكشف غير ذلك، وهذا ما يتكفل به هذا المبحث، بعونه تعالى.

يرصد القلب المكاني في اللغات السامية على طريقتين ، في اللغة نفسها، وفي مقارنتها بلغة أخرى ، وهذا ما أذكره في الآتي :

أولاً : القلب في اللغة نفسها :

تحوي المعجمات اللغوية التي تخص هذه اللغات القلب المكاني في مفردات، منها:

- في الأكديّة (خشادُ) ، و(خدشُ) بمعنى أعرس ⁽⁴⁾ .

- (أسكفم) ، و(أكسفم) ، وهذه الأخيرة من الآشورية ⁽⁵⁾ .

(1) ينظر: ظاهرة القلب المكاني في العربية عللها وأدلتها وتفسيراتها وأنواعها ، عبد الفتاح الحموز : 5 .

(2) ينظر: علم اللغة بين التراث والمعاصرة ، عاطف مذكور : 278 .

(3) ينظر : فقه العربية المقارن : 82-84 .

(4) ينظر : فقه لغات العاربة المقارن : 174 .

(5) ينظر : فقه لغات العاربة المقارن : 174 . ومعناها .

- في السريانية (ترعا) مقلوب (تعرا) ، وقد فصل الدكتور رمضان عيد التواب القول فيها ، ورجعها إلى (نغر) بمعنى الفتحة ، إذ تصبح (شعر) في العبرية، والمفروض أن تكون في الآرامية (تعرا) ، فقلبت إلى (ترعا) ، والمعنى واحد⁽¹⁾.

- ذكر موسكاتي في الأكديّة (dispu) ، مقلوب (dipsu) ، وتعني الدبس المعروف⁽²⁾.

- ذكر موسكاتي في الأثيوبية (nsk) ، و (nks) بمعنى عض⁽³⁾.

- ذكر موسكاتي أنه في (الأكديّة تتعرض الصيغ الفعلية التي ليس فيها زيادة في أولها من الجذور الفعلية التي في أولها تاء (T) ، وتاء ونون (TN) ، والصفات التي هي وزان قسبار qitbar ، حيث تكون فاؤه : (ز) ، أو (س) ، أو (ص) ، وأحيانا (ش) ، و (د) أيضاً تتعرض لقلب مكاني في الاتجاه المعاكسي - كذا - أي تصير التاء سابقة ، نحو : صَبْتُ sitbutu ، أي (بمسك ، يقبض على) ، فلها تصير تَصَبْتُ tisbutu ، وصَتْمُرُ sitmur (يرغب) ، تصير تَصْمُرُ tismur ، ودِتوك dituku (يبارز ، ينازل ، نزال combat) تصير تَدُوك tiduku⁽⁴⁾.

ثانياً : القلب في اللغات السامية مقارناً :

والحاجة إلى دراسته أكثر فائدة ونفعاً ؛ لأنه يكشف عن التغيرات التي تجري على الجذور ، ولا تظهر ما لم تقارن في ما بينها ، ومن ذلك :

- في الأكديّة (simmiltum) ، وهي مقلوب سَلَم العبرية ، بمعناها⁽⁵⁾.
- كلمة (hpert) ، الأوجاريتية ، هي مقلوب حروف العبرية ، بمعناها⁽⁶⁾.

(1) فقه لغات العاربة المقارن : 175 ، والتطور اللغوي، مظهره، وعلله ، وقوانينه : 58.

(2) مدخل إلى نحو اللغات السامية المقارن : 111 .

(3) مدخل إلى نحو اللغات السامية المقارن : 111 .

(4) مدخل إلى نحو اللغات السامية المقارن : 111 ، وصاغ الدكتور عامر سليمان هذه القاعدة بما نصّه : (تبادل التاء الداخلة على الفعل في الصيغ الحالية من الضمائر المتصلة مع الحرف الأول من جذر الفعل إذا كان أحد الحروف الآتية : د ، ط ، ز ، س ، ص) ، اللغة الأكديّة: 190 وهي أكثر دقة من صياغة ما ترجم عن موسكاتي.

(5) CDA , S) : 15 .

(6) UG : 404 .

ولا يتوقف البحث عند هذين الشكلين من القلب المكاني ، وإنما يتعدى ذلك إلى دراسة الجذور التي ذكروا أنها من القلب المكاني مقارنة باللغات السامية الأخرى ؛ لبيان كلمة الفصل فيها ، هل هي من المقلوب ؟ أو غير ذلك ، وهذا ما تتكفل به هذه القراءات :

الأولى : قراءة في (جذب) ، و(جبد) :

في محاولة الحصول على الجذر الساميّ المقارب في الصوت والمعنى للجذر (جبد) وجدت في الأكديّة **kapasu** بالسّين والصاد ⁽¹⁾ ، وهو في العبريّة أيضا ⁽²⁾ ، وفي المندائيّة **kbs** بالسّين والصاد ⁽³⁾ ، وكلها بمعنى يلتقط ولعل كلمة **gbita** المندائيّة ⁽⁴⁾ التي تسدل على الالتقاط والانتقاء أكثر قربا في الصوت للجذر العربي (جبد).

وإذا ما حاولنا أن نعكس الأمر لنجد الجذر العربي المقارب لهذه الجذور السامية فإننا نجد الجذر (قبض) أكثر الجذور قربا في الصوت والدلالة على ذلك.

إننا لا نعدم دليلا في العربية نفسها يشهد على صحة هذا التطور الصوتي الذي جرى على الجذر (قبض) حتى أصبح (جبد) ، فإذا تتبعنا الجذور المقاربة له في الصوت والدلالة نجد أن ابن فارس - مثلا - ذكر قبض الجذر الذي لا تختلف دلالاته وهي التجميع عن قبض ، قال (القاف والباء والصاد أصلان يدل أحدهما على خِفّة وسُرعة، والآخر على تجمّع ⁽⁵⁾).

فالأوّل القَبْصُ، وهو الخِفّة والنشاط. والقَبْصُ: الذي إذا جَرى لم يُصِيب الأرضَ منه إلا أطرافُ سَنابِكِهِ. ومن ذلك القَبْصُ، وهو تناولُ الشيءِ بأطراف الأصابع، ولا يكون ذلك إلا عن خِفّة وعَجَلَة. وقرئت: ﴿فَقَبِصْتُ قَبْصَةً مِنْ أَنْثَرِ

(1) CDA , (K) : 9 .

(2) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (ق ب ض) : 419 .

(3) Man : 202 .

(4) Man : 79 .

(5) ينظر: معجم المقاييس في اللغة : 871 .

الرُّسُولِ⁽¹⁾ بالصاد. وذلك المأخوذُ قَبْضةً). وهي قراءة ابن مسعود (رض) وابن الزبير وغيرهما.

أقول : الأصلاَن في حقيقة البحث واحد ؛ بل الأول مأخوذ من الثاني ، فكأن تطورا دلاليا أصاب المعنى ، فخصَّص للأخذ باليد ، مع السرعة في الأخذ .
وهذا يمكن أن تتصور ما جرى على الجذر (قبض) من تغييرات صوتية، وهي :

— تبدل نطق القاف إلى الكاف والجيم.(السامية والقرشية).

— تبدل نطق الباء إلى (p) في الأكدية .

— تبدل نطق حرف الضاد إلى الصاد والشين والسين والتاء في هذه اللغات السامية . ويمكن القول بتبدل نطق الذال إلى الضاد أيضاً ، وله شواهد في اللغة العربية⁽²⁾ .

ويبدو أن العربية تحتفظ ببقايا الشواهد الدالة على ذلك ؛ فإن صلاح الدين الصفدي (ت 764 هـ) رصد تصحيفا في الجذر (جذب) أنكره ، وهو تبدل نطق الذال بالذال ، قال: (ويقولون : جذب الحبل ، وغيره ، والصواب جذب بالذال معجمة ، يقال: جذب يجذب...) ⁽³⁾.

وتبدل الذال دالا من القوانين الصوتية السامية التي تجري على هذا الصوت وهو الذي يفسر لنا نطقه تاء في المندائية في كلمة **gbita** .

ومن بقايا تلك الشواهد أيضا ، قولهم للمنية جباذ ؛ لأنها تجذب الأرواح⁽⁴⁾ ، ولا أدل من هذا على القبض ، أي إنها تقبض الأرواح .

· إن هذا الاستنتاج يدلنا على حقيقة مهمة ، هي أن الجذر (جذب) ليس مقلونا

(1) سورة طه : 96 . ينظر تفصيل القراءة في البحر المحيط : 273/6 .

(2) ينظر ما ذكره الدكتور عبد الصبور شاهين من إبدال الضاد ذالاً ، أثر القراءات في الأصوات والنحو العربي : 289 . ومن شواهد العربية عليه نبض العرق ونبذ ، القاموس المحيط : 433 .

(3) تحرير التحريف وتصحيح التصحيف ، تحقيق : شريف الحسيني وعصام عبد الرحيم وعصام عبد العظيم : 129 .

(4) قال الفيروزآبادي في القاموس المحيط : (جباذ كقطام المنية ...) : 423 .

من الجذر (جذب) ، وإنما هو تطور صوتي للجذر (قبض) .

الثانية : قراءة في (نبز) و(نرب) :

إن مراجعة الدرس المقارن تلقي ضوءاً على الصلة بينهما ؛ ففي الأكديّة nabâzu ، الفعل الذي يدلّ على صوت الخروف ، وتطور بعد ذلك ليدلّ على حماقة الكلام ⁽¹⁾ .

في العربية يدلّ الجذر (نرب) على المعنى نفسه ، وفي ذلك يقول ابن فارس : (النون والراء والباء كلمة. يقال: نَرَبَ الطَّيْرُ نَرَباً، وهو صوته عند السَّفَاد) ⁽²⁾ .

ولا فرق بين المعنيين سوى نسبة الصوت إلى حيوانين متشابهين في صورة البيئة التي يحيا كل واحد منهما مع الإنسان .

ومتابعة الجذر (نرب) في الساميات يضعنا أمام nazâmu التي تدلّ على صوت العويل ⁽³⁾ في الأكديّة ، وفيها تطور صوتي تمثل بإبدال الباء ميما ، وكلاهما شفوويان يتعاقبان ، وتطور دلالي ؛ إذ اختصّ الصوت فيه بالعويل ، أما في المندائية فقد دلّ nsb بالصاد على معنى الورطة ⁽⁴⁾ ، وهو معنى باقٍ في عاميتنا العراقية مع زيادة دلالتها على السحرية ، وهو أمر يدعونا للتأمل في المعنى القرآني لمادة (نرب) الذي يحمل السحرية ، والاستهزاء ، في قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْراً مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْراً مِنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ ⁽⁵⁾ .

هذا الأمر ثبت دليلاً على صحة القول بالقلب المكاني فيهما ، ومما يقوي هذا الرأي مراجعة ما يتصل بالجذر (نرب) من الجذور المقاربة صوتياً ، من ذلك الجذر (نبص) ؛ الذي قال فيه ابن فارس : (النون والباء والصاد. يقولون: نَبَصَ الغلامُ

2 . CDA, (N) (1) .

(2) ينظر: معجم المقاييس في اللغة : 1023

3 . CDA, (N) : 23 .

4)MAN : 302 .

(5) سورة الحجرات : 11 .

بالكَلْبِ. وَتَبَسَّ الطَّائِرُ: صَوَّتَ⁽¹⁾، ومثله (نَبَسَ) ، قال ابن فارس : (النون والباء والسين كلمة واحدة. يقال: ما نَبَسَ بكلمةٍ ، أي ما تكلَّم . وما سمعت لهم نَبَساً ، ولا نَبَسَةً)⁽²⁾ .

ولا يبعد عن الصواب أن يتطور الأداء الصوتي للجذر (نيز) في سلسلة طويلة من التغييرات ، ليصبح (نقط) ، إذ تغير نطق الباء إلى الباء الفائية ، وهي بين الباء والفاء (P) ، ثم أصبحت بمرور الوقت فاءً . وجرى على الزاي تطورات كثيرة حتى أصبحت طاءً ، يدل على ذلك تطور الصوت إلى السين والصاد ؛ ولا يبعد أن يتحول أحد الحرفين الصفييرين إلى ثاء ، تتطور إلى تاء ، ثم من بعد ذلك إلى طاء ، لكن يعوز الباحث الظفر بالمادة المعجمية التي تظهر المرحلة التي تحول فيها الصوت إلى ثاء ، ولعل قابل الأيام يأتي بالجديد في هذا الرأي .

الثالثة : قراءة في (ألك) و(لأك) :

قال ابن فارس : (الهمزة واللام والكاف أصل واحد وهو تحمّل الرسالة ، قال الخليل : الألوك الرسالة وهي المألكة على مفعلة ... وقول العرب : أكني إلى فلانٍ ، المعنى تحمّل رسالتي إليه ...) ⁽³⁾ .

ولم يضع ابن فارس مادة لـ(لأك) في مقاييسه ، كأنه يفهم من ذلك رجحان أصالة (ألك) وأن (لأك) مقلوب منه .

ومراجعة الدرس المقارن قد يحكم بالعكس تماماً ؛ فربما كان الأصل فيهما هو (لأك) والمقلوب منه هو (ألك) .

وهذا الرأي ليس بالجديد ؛ إذ ذهب إليه الدكتور إبراهيم السامرائي الذي يرى أن (المادة الأصلية هي (لأك) ونرى أن (ألك) هي المقلوب ، وأنها حديثة النشأة بين جذور لغتنا العربية وإن كانت قد اشتهرت بعد ذلك وشاعت في كلام العرب حتى اشتقت منها تلك الكلمات الثلاث : الألوك والمألكة والمألك ... فقد يحدث في

(1) ينظر: معجم المقاييس في اللغة : 1008 .

(2) ينظر: معجم المقاييس في اللغة : 1008 .

(3) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (ألك) : 83 ، وكذا مفردات ألفاظ القرآن ، الراغب الأصفهاني ، مادة (ألك) : 82 .

ظاهرة القلب المكاني أن المادة الفرعية تسود وتطغى على المادة الأصلية وكثيراً ما يكون الجديد المستحدث محبوباً مأنوساً⁽¹⁾ .

وحجة الدكتور السامرائي وجود الجذر (لأك) في اللغات السامية وانعدام (ألـك) فيهنّ ، قال : (حين نبحث عن نظائر للمادة فيما نعرف من نصوص اللغات السامية نرى أن المادة (ألـك) لا نظير لها في الساميات ، وإنما التي لها نظير في هذه اللغات هي المادة " لأك " ...)⁽²⁾ ثم ذكر مادة (مألـك) المأخوذة من (لأك) في العبرية والسريانية والحبشية⁽³⁾ .

إن انعدام الجذر (ألـك) في بقية اللغات السامية لا يعني بالضرورة ما توصل إليه الدكتور السامرائي من أصالة (لأك)⁽⁴⁾ وقلب (ألـك) منه ، فربما انفردت به العربية على وجه الوضع به ، ولم ينتقل إلى بقية اللغات الأخرى .

وممن رفض رأي الدكتور إبراهيم السامرائي عبد الفتاح الحموز ، الذي قال : (ويعتري لي أن الظاهر في هذه اللفظة أن تكون من (ملك) على أن الميم أصلية ، فلا حذف فيه ولا قلب ، ولعل ما يعزز ذلك أن مادة (ملك) أصل قديم في اللغات السامية ، ولعل ما يعزز ذلك أن ملائكة لم ترد إلا في قول الشاعر الشاذ :
فلستُ لإنسي ولكن لملاك⁽⁵⁾) ...⁽⁶⁾ .

إن ورود (ملك) في اللغات السامية الأخرى لا يدل بالضرورة على أصالة الميم فيها ، بل ما ورد في الأوجاريتية والعبرية في معنى الملك والرسول قد ورد

(1) ملك ملاك ملائكة (بحث) : 10 .

(2) ملك ملاك ملائكة : 11 .

(3) ملك ملاك ملائكة : 11 .

(4) UG : 426 .

(5) البيت لعلقمة بن عبدة ، وضامه :

ولستُ لإنسي ولكن لملاك
تنزل من جو السماء يصبوب

ينظر : شرح اختيارات المفضل ، الخطيب التبريزي (ت 502 هـ) ، تحقيق : فخر

الدين قبادة : 3 / 1590 .

(6) ظاهرة القلب المكاني في العربية عللها وأدلتها وتفسيراتها وأنواعها : 38 .

بوجود الهمزة (م ل أ ك) مما يضعف هذا الاستدلال⁽¹⁾ ، إلا أن ما ذكره من نفي القلب فيه صحيح ، والحجة على هذا النفي ما ذكره ابن فارس نقلاً عن الخليل بن أحمد الفراهيدي في مادة (ألك) : (وإنما سميت الرسالة ألو كاً ؛ لأنها تؤلك في الفم ، مشتق من قول العرب : الفرس يألك اللحام ويعلكه إذا مضغ الحديد ...)⁽²⁾ .

إذن فمادة (ألك) ليست قلباً من مادة (لأك) ، إنما هي تطور صوتي من مادة (علك) ، ولما أبدلت العين همزة فأشبهت مادة (لأك) في أصواتها ظن القلب فيها .

الرابعة : قراءة في (نرغ) و(نغز) :

ذكر بعض اللغويين أن (نغز) قلب لـ(نرغ)⁽³⁾ ، والذي يدعون للتأمل في هذا الرأي أمور ، هي :

الأول : أن (نرغ) مما انفردت به العربية عن سائر أخواتها الساميات على ما ذكر الدكتور خالد إسماعيل⁽⁴⁾ .

الثاني : أن ابن فارس لم يعد (نرغ) أصلاً ، بل هو كلمة عنده⁽⁵⁾ .

الثالث : أن ابن فارس لم يذكر (نغز) لا في الأصول ولا في الفروع .

هذه الأمور تجعل البحث في الرأي القائل بالقلب فيهما جديراً بالاهتمام ؛ لأن الدرس المقارن قد يوضح أبعاد التطور اللغوي فيهما .

لا تسعنا كلمات ابن فارس بكثير عن (نرغ) فهو (كلمة تدل على إفساد بين اثنين ، ونرغ بين القوم أفسد ذات بينهم)⁽⁶⁾ فالعنى القريب المقترن بالنرغ هو الإفساد .

إلا أن الاستعانة بالجذور القريبة في تقلباتها الصوتية من (نرغ) قد تقرب الفهم من معناه الأصيل ، ومنها :

(1) ينظر القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم : 505 .

(2) معجم المقاييس في اللغة : 83 .

(3) ينظر : المزهر : 480/1 .

(4) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم : 523 .

(5) معجم المقاييس في اللغة : 1022 .

(6) معجم المقاييس في اللغة : 1022 .

- 1- (نرك) ، وقال فيه ابن فارس : (النون والزاء والكاف أصيل يدلّ على طعن أو شبيه به ، منه النرك الطعن بالنيزك ، وهو الرمح القصير ...) (1).
- 2- (نسغ) ، وقال فيه ابن فارس : (النون والسين والغين أصل يدلّ على غرز شيء بشيء ... ونسغت الواشمة غرزت اليد بالإبرة ...) (2) .
- إن الذي يقوي الصلة بين معنى (نرغ) و(نرك) ظاهر يؤكد قول ابن فارس في (نرك) : (...) والنركُ سوء الفعل والقول في الإنسان والطعن عليه (3).
- من هذا يمكن أن نفترض أن المعنى الأصيل في (نرغ) هو الطعن ، ويقويه قول الراغب الأصفهاني في (نرغ) : (النرغ دخول في أمر لإفساده ، قال تعالى : ﴿ مِنْ بَعْدِ أَنْ كَرَّغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي ﴾ (4) (5) .
- بمعنى أن (نرغ) دلّ على الطعن في بادئ أمره ثم انتقلت دلالته إلى الطعن المعنوي المتمثل بالإفساد والسعي بالوشاية والعداوة .
- ومع ما ذكره الدكتور خالد إسماعيل من تفرد لـ(نرغ) في العربية إلا أن الأكديّة تحتفظ بمقارب صوتي له في كلمات هي nazāqūm و nazāqātum بمعنى الإثارة والإغابة (6)
- أما (نغز) الذي لم يذكره ابن فارس فإن تتبع المقارب الصوتي يوضح أمراً آخر ، ومن هذه الجذور :
- 1- (نغض) ، وقال ابن فارس فيه : (النون والغين والضاد أصل يدلّ على هزّ وتحريك ...) (7) .
- 2- (نغش) ، وقال ابن فارس فيه : (النون والغين والشين كلمة تدلّ على

(1) معجم المقاييس في اللغة : 1022 .

(2) معجم المقاييس في اللغة : 1023-1024 .

(3) معجم المقاييس في اللغة : 1022 .

(4) سورة يوسف : 100 .

(5) مفردات ألفاظ القرآن : 798 .

(6) CDA , N : 23 .

(7) معجم المقاييس في اللغة : 1038 .

اضطراب وحركة ...⁽¹⁾ .

ويتضح أنهما يدلّان - افتراضاً - على الحركة ، ويقوي هذا الفرض قول السراغب الأصهباني في (نغض) : (الإنغاض تحريك الرأس نحو الغير كالمتعجب منه ، قال تعالى : ﴿ فَسَيَنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُؤُوسَهُمْ ﴾⁽²⁾)⁽³⁾ .

ونجد في أقدم اللغات السامية تدويناً وهي الأكديّة ما يقرب من هذا المعنى فكلمة *nagāšum* من معانيها الطواف حول شيء ما ، أو الحوم من حوله⁽⁴⁾ .

وقد يلحظ القلب في بعض اللغات السامية المتأخرة عن الأكديّة كالأوجاريتية⁽⁵⁾ والعبرية⁽⁶⁾ ، ويظهر ذلك في المندائية فالجذر *NGŠ* يدلّ على معنى الهجوم⁽⁷⁾ .

من هذا كله يمكن أن نستنتج ما يأتي :

- 1- أن القلب المزعوم بين (نرغ) و(نغز) في العربية غير وارد .
- 2- أن القلب بينهما غير وارد في اللغات السامية المتقدمة زمنياً ، وربما يفترض وقوعه في اللغات المتأخرة .
- 3- أن القلب بينهما يمكن افتراضه بين العربية والمندائية⁽⁸⁾ .

الخامسة : قراءة في (خزن) و(خنز) :

زعم ابن فارس القلب المكاني بين (خزن) و(خنز) قال : (الحاء والزاء والنون أصل يدلّ على صيانة الشيء ، يقال : خزنت الدرهم وغيره خزنًا ... فأما خزن اللحم تغيرت رائحته فليس من هنا ، إنما هذا من المقلوب ، والأصل خنز ...)⁽⁹⁾

(1) معجم المقاييس في اللغة : 1038 .

(2) سورة الإسراء : 51 .

(3) مفردات ألفاظ القرآن : 816 .

(4) CDA , N : 5 .

(5) *ngš* في الأوجاريتية على معنى (نغض) ، ينظر : UG : 445 .

(6) *nhš* في العبرية على الإثارة ، ينظر : BDB : 637 .

(7) Man : 289 .

(8) يمكن تتبع ذلك في اللهجات العراقية المحلية أيضاً فـ(نغز) تدل على معنى الطعن كـ(نرغ) .

(9) معجم المقاييس في اللغة : 334 .

وقال في مادة (خزن) : (الحاء والنون والزاء كلمة واحدة من باب المقلوب ليست أصلاً ، يقال : خزن اللحم خنزاً إذا تغيرت رائحته وخزن ، وقد مضى .) ⁽¹⁾ .
 ويفهم من كلامه :

1- أن (خزن) أصل يدل على الصيانة .

2- أن (خزن) ليس بأصل .

3- أن (خزن) كلمة معناها تغير رائحة اللحم .

4- أن (خزن) بمعنى تغير رائحة اللحم مقلوب من (خزن) .

والبحث في هذا الرأي يقتضي دراسة الجذور التي تقرب في أصواتها من (خزن) و(خنز) ، ومنها :

1- (حصن) ، وقال فيه ابن فارس : (الحاء والصاد والنون أصل واحد منقاس ، وهو الحفظ والحياطة والحرز ...) ⁽²⁾ .

2- (حضن) ، وقال فيه : (الحاء والضاد والنون ، أصل واحد يقاس ، وهو حفظ الشيء وصيانته ...) ⁽³⁾ .

3- (خنس) ، وقال فيه : (الحاء والنون والسين أصل واحد يدل على استخفاء وتستر ، قالوا : الخنس الذهاب في خفية ... والخنس النجوم تخنس في المغيب ، وقال قوم : سميت بذلك لأنها تخفى نهراً ...) ⁽⁴⁾ .

4- (كنس) ، وقال فيه : (... الأصل الآخر يدل على استخفاء ... الكناس بيت الظبي ... والكنس الكواكب تكنس في بروجها كما تدخل الطباء في كناسها ...) ⁽⁵⁾ .

5- (كنز) ، وقال فيه : (الكاف والنون والزاء أصل صحيح يدل على تجمع

(1) معجم المقاييس في اللغة : 333 .

(2) معجم المقاييس في اللغة : 267 .

(3) معجم المقاييس في اللغة : 269 .

(4) معجم المقاييس في اللغة : 333 .

(5) معجم المقاييس في اللغة : 910-911 .

في شيء ، من ذلك ناقة كزاز أي مجتمعة ... (1) .

والجامع لهذه الأصول معنى الحفظ والستر والصيانة ثم تطورت في بعضها إلى معانٍ تنتج من الحفظ والرعاية كالجمع في (كنز) ، ويقويه قول الراغب الأصفهاني في (كنز) : (جعل المال بعضه على بعض وحفظه) (2) .

والدرس المقارن يثبت هذا المعنى الجامع بينهما ، ففي الأكديّة *kanšiš* و *kanšu* و *kaššu* و *kansu* و *hanšu* بالخاء و *haššu* بالحاء ، وكلها بمعنى الخضوع (3) والعلاقة الجامعة هي المسببية .

ومعنى الجمع واضح في العبرية والمندائية، ففي المندائية *KNŠ* (4) و *kinša* (5) و *kisia* (6) ، ويمكن تتبع التطور الدلالي للجمع في مادة (كنس) فأصبحت تدل على كنس الغبار ، وعلى الكتيسة التي تعني الجامعة .

ويقوي ما افترضته ورود *hanzaman* في المندائية بالمعنى نفسه (7) .

لذا فالقول بالقلب بين (خزن) و(خنز) صحيح ، وقد يجاب على من يعترض بأن معنى (خنز) هو تغير رائحة اللحم بأن هذا التغير ناتج من حفظ اللحم وخزنه مما يؤدي إلى فساده وعفونته ، فالعلاقة بينهما علاقة السبب بمسببه .

(1) معجم المقاييس في اللغة : 910 .

(2) مفردات ألفاظ القرآن : 727 .

(3) CDA , K : 8 .

(4) Man : 220 .

(5) Man : 214 .

(6) Man : 215 .

(7) Man : 124 .

الفصل الثاني / من مظاهر
التطور الدلالي في جذور اللغات
السامية

المبحث الأول: الجذور السامية بين التطور والثبات

مفهوم التطور الدلالي

التطور (تغيير معاني الكلمات . وإطلاق لفظ (التطور) على هذه الحالة لأنه انتقال بالكلمة من طور إلى طور) ⁽¹⁾ .

وظاهرة التطور عامة في اللغات ، لا تقتصر على لغة دون أخرى، بل تكاد تشمل جميع اللغات في العالم ؛ لأن اللغة ظاهرة اجتماعية تخضع لما تخضع له الظواهر الاجتماعية من عوامل تطور، فجميع اللغات مشمولة بهذا القانون إذ (التغير الدلالي ظاهرة طبيعية يمكن رصدها بوعي لغوي لحركية النظام اللغوي المرن) ⁽²⁾ ، فهي كالكائن الحي ينمو متأثراً بما ورثه ، وما يحيط به من ظروف اجتماعية ، وسياسية ، واقتصادية ، وغير ذلك من المؤثرات ⁽³⁾ ، من ذلك أن الإسلام استبدل الكلمات التي لا يحسن ورودها على الألسن، واستعمل ما يلطف في الذوق ، كالعائط ، والرفث ... الخ ، وأيسنها في الدلالة على المعنى، وحرص على مطابقة القول لمقتضى الحال كما مثبتت في علم البلاغة في بيان القصد والغاية . والصلة بين المعنى والدلالة جد وثيقة ؛ فالدلالة علاقة اللفظ بالمعنى والدلالة : (العلم الذي يدرس المعنى) ⁽⁴⁾ .

والذي يهمنا في علم الدلالة دراسة الدلالة اللفظية ، وهي نوع من أنواع الدلالات ، وقد عرفها الشيخ محمد رضا المظفر بقوله : (هي كون اللفظ بحالة ينشأ

(1) فقه اللغة وخصائص العربية ، دراسة تحليلية مقارنة للكلمة العربية وعرض لمنهج العربية الأصيلة في التجديد والتوليد ، محمد المبارك : 207 . ومن المفيد أن الجذر (طور) السامي يدلّ الدلالة نفسها ؛ فهو (في العبرية ط و ر : طبقة ، صف ، عمود؛ السريانية ط و ر : مرحلة مكانية أو زمنية ؛ الحبشية ط و ر : صف بناء) ، القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (ط و ر) : 331 .

(2) علم الدلالة ، أصوله ومباحثه في التراث العربي ، منقور عبد الجليل : 69 .

(3) ينظر: علم الدلالة والمعجم العربي، عبد القادر أبو شريفة وحسين لافي ودارود غطاشة: 77

(4) حسن العامة والتطور اللغوي ، د . رمضان عبد التواب : 30 ، وينظر : علم الدلالة والمعجم العربي : 65 .

من العلم بصدوره من المتكلم المعنى المقصود به⁽¹⁾ ، وتقسم إلى (المطابقة أن يدلّ اللفظ على تمام معناه ، والتضمنية أن يدلّ اللفظ على جزء معناه ، والالتزامية أن يدلّ اللفظ على معنى خارج معناه)⁽²⁾ .

إن للعوامل التاريخية، والعوامل الدينية ، والاجتماعية والحضارية تأثيراً في تحديد سمة هذا التطور وجهته دون الأخرى⁽³⁾ ، بما يؤدي إلى تغير دلالات الألفاظ عبر الأيام المتتابعة ، مع التبدّل والتحوّل المستمرين ، الأمر الذي يحدو الباحث على دراستها عبر العصور ، على وفق المستويات اللغوية المختلفة ، كالصوت ، والصرف ، والنحو ، والدلالة ، مع مراعاة فكرة التطور في سائر البحوث اللغوية⁽⁴⁾ . وقد رجع الدكتور إبراهيم أنيس سبب التطور إلى عاملين ، هما : الاستعمال ، والحاجة إلى الجديد⁽⁵⁾ ، والمفروض أن الحاجة إلى الجديد تنبع من الاستعمال ، مع مراعاة فكرة تناهي الألفاظ ، وعدم تناهي الأفكار ، وبذا يكون السبب واحداً ، لا اثنين !

ورجع الباحثون أسباب تطور الدلالات والعوامل المؤثرة فيها إلى قسمين :

الأول : خارجي : ويهتم ببيان الأمور الخارجة عن طبيعة اللغة كالظواهر الاجتماعية والسياسية والبيئية وغير ذلك ، ومن هذا الباب تدرس ظاهرة الألفاظ الإسلامية ، ومن ذلك التطور الذي يصيب الألفاظ التي تورث الحياء ، والخجل ، كألفاظ الجنس ، والعاهات ، والتي يُخاف منها ، كألفاظ الموت⁽⁶⁾ .

ومن هذه الأسباب أيضاً المصطلحات السياسية التي تضعها الأحزاب وفق مفاهيمها الخاصة ، تعبيراً عن موافقتها ، أو عداوتها الفكري ، كالإرهاب ،

(1) المنطق : 39-40 .

(2) المنطق : 39-40 . وينظر تفصيل ذلك في كشف اصطلاحات الفنون ، التهانوي : 284/2 فما بعدها .

(3) ينظر: فقه اللغة وخصائص العربية ، : 32 .

(4) ينظر: فقه اللغة وخصائص العربية : 31 .

(5) ينظر: دلالة الألفاظ ، د . إبراهيم أنيس : 134 فما بعدها .

(6) ينظر: علم الدلالة ، د . أحمد مختار عمر : 40 .

والأصولية ، والعلمانية ، وغير ذلك ⁽¹⁾.

الثاني : داخلي تفرض الحاجة اللغوية ⁽²⁾ تطوراً في الصيغ والتراكيب ، والعلاقات الدلالية في اللغة ⁽³⁾ ، والسبل إلى التجديد كثيرة ، منها : التخصيص ، والتعميم ، وانتقال الدلالة والنحت والاشتقاق والتعريب وإدخال الألفاظ الأجنبية إلى العربية ⁽⁴⁾ .

عرف القدماء من الهنود ، والإغريق علم الدلالة ⁽⁵⁾ ، واهتم به المسلمون ؛ للحاجة الماسة لفهم كتاب الله تعالى القرآن الكريم ، ودراسة غرائبه وفرائده ، كل ذلك وغيره كان سبباً في خوضهم في أبحاث المعنى والدلالة ، كتدوين معاني الغريب في القرآن الكريم والحديث ومجاز القرآن والتأليف في الوجوه والنظائر في القرآن الكريم وتأليف المعاجم .

وأفرد العلماء مؤلفات في الإعجاز ، وتبيان مزيات التنوع في أساليب القرآن ، والكشف عن الأسرار اللغوية والبلاغية فيه ، ككتاب (نظم القرآن) للجاحظ (ت 255هـ) ، إلا أنه لم يصل إلينا ، وإنما ذكره الجاحظ في كتابه (حجج النبوة) ، وأشار إليه الباقلاني (ت 304هـ) في كتابه (إعجاز القرآن) ، وكتاب (إعجاز القرآن في نظمه وتأليفه) للواسطي (ت 306هـ) ، ورسالة الخطابي (ت 388هـ) في إعجاز القرآن ⁽⁶⁾ .

وقد عني ابن فارس في معجم مقاييس اللغة بالكشف عن الصلات القائمة بين الألفاظ ، والمعاني في أكثر من وجه ، واهتم بإيجاد القرابة بين المدلولات المختلفة

(1) ينظر: مقدمة لدراسة التطور الدلالي في العربية الفصحى في العصر الحديث: 30.

(2) تنسبه ابن جني إلى فكرة الحاجة اللغوية في تعريفه الشهير للغة حين قال إنها : (أصوات يعبر بها كل قوم عن أغراضهم) ، الخصائص : 1 / 23 .

(3) ينظر: الجوانب الدلالية في نقد الشعر في القرن الرابع الهجري ، : 203.

(4) ينظر: معجم مقاييس اللغة (دراسة دلالية في ضوء علم اللغة الحديث) ، (رسالة ماجستير) ، محمد دحام الكبيسي : 92.

(5) ينظر: تأريخ الكتاب : 1/ 52 فما بعدها و 55 فما بعدها .

(6) ينظر: الإعجاز البياني للقرآن ومسائل ابن الأزرق ، عائشة عبد الرحمن (بت الشاطي): 16 -

للكلمة الواحدة، ومحاولة رجعها إلى أصولها، وتوضيح تلك الصلة، وإن سبق بالخليل بن أحمد الفراهيدي (ت 175هـ) الرائد الأول في هذا المجال في معجمه الأصيل (العين) حين بحث في تراكيب الكلمات من مواردها الأولية في الجذر النبوي الحرفي، ومن ثم تقسيمه على ما يتحمله من ألفاظ مستعملة وأخرى مهمة، لدى تقلب الحرف في التركيب.

ويشير ابن فارس في كتابه (المصاحبي في فقه اللغة) إلى أن الأسماء علامات دالة على مسمياتها، فيحدد مرجعية الدلالة بثلاثة محاور، هي: (المعنى) و(التفسير) و(التأويل)، فالكلمة في الأصل تدل على معنى واسع يجمع المدلولات المتنوعة أو المتفرقة، فليست المدلولات المتنوعة إلا دلالات هامشية أو ظلال معنى للمعنى المركزي⁽¹⁾، وهذه لا تتضح إلا بالسياق.

وللأصوليين والفلاسفة المسلمين⁽²⁾ أثر كبير في تقدم دراسات الدلالة، والتطور الدلالي، وقد اتبع كل واحد منهم منهجا خاصا به، يسير عليه في دراسته ونظرته لهذا التطور فالقارابي يرى أن الدراسة الدلالية تتم في مستوى الصيغة الإفرادية أو ما يسمى الآن بالمعجمية⁽³⁾ الذي يمثل أداة نافعة لفهم كلام الله تعالى، والحديث الشريف، وتبيان الأحكام الفقهية التي تنبع منهما، وكيفية الاستنباط من الكتاب والسنة، يشهد بأهمية توسيع آليات فهم نصوص القرآن والحديث، لتشمل - بعد ذلك - مباحث مفيدة كثيرة، من العلوم الاجتماعية، والتشريعية، واللغوية. ولا يبعد عنهم في هذا المجال دراسات المتكلمين، الذين راح كل فريق منهم يبحث عن الأدلة اللفظية، والعقلية التي تصحح مدعاه، وبالتالي كانت دراساتهم في التطور الدلالي ذات أثر كبير في تطور هذا الدرس اللغوي⁽⁴⁾.

وقد تطور علم الدلالة في العصر الحديث، وأخذ يتسع بتوسع الحضارة،

(1) ينظر: تطور البحث الدلالي: 34-38، ومعجم مقاييس اللغة لابن فارس (دراسة دلالية في ضوء علم اللغة الحديث): 107-108.

(2) ينظر: العبارة، (كتاب في المنطق)، القارابي: 74.

(3) ينظر: علم الدلالة، أصوله ومباحثه في التراث العربي، منقور عبد الجليل: 29.

(4) من ذلك خلافهم الطويل في مسألة التأييد والرؤية وغير ذلك.

ومعارفها، وأخذ التطور الدلالي نصيبه في هذا الأمر من التوسع، فإن (اللغوي الحديث يؤمن بالنظرة التاريخية، وبالتطور؛ الذي تستدعيه عوامل التطور المختلفة) (1).

— الجذور، وثبات الدلالة، و(المستحاثات اللغوية).

تظهر مجموعة من الجذور اللغوية ثباتاً على المعاني التي وضعت لها في القدم، فلا نكاد نلمس تغييراً يذكر في معانيها التي وضعت لها.

هذا الثبات يحتاج هو الآخر إلى تعليل، وتوضيح، فإن الأصل أن يستمر التطور، «الذي لا يقتضيه وجهه شيء».

تحدث الدكتور هاشم الطعان عن مثل هذه الجذور في قوله: (فحيث نجد اسماً منها على وزن الفعل نرجح أن ذلك تأثير يمني... ونستطيع أن نسأل في الأقل حين نجد في ديار باهلة (جبلأ أو وادياً) اسمه "سبع الكلدانية" ألهذا المكان علاقة بالكلدانيين؟ وهل (لسواد) باهلة علاقة "بسواد" العراق؟) (2)، وقد نقل عن مونين قوله: (إن أسماء البلاد تخفي بين ثناياها عدداً من المستحاثات اللغوية، فقد أثبتت الملاحظات أن الأقوام الذين يتعاقبون على احتلال بقعة من البقاع غالباً ما يحافظون على أسماء الأماكن التي استعملت قبل مجيئهم) (3)، بل قد يتجاوز الأمر ذلك فيحدث أن تستمر أقوام بأخذ أسماء أقوام سبقوهم في وجودهم، ثم اندثروا كما يظهر ذلك في أسماء الحضريين المأخوذة من الآشوريين (4)؛ لتأثرهم بحضارة الآشوريين المتقدمة التي زالت بعد ذلك، وكذا الأمر في تسميات أوجاريتية ظلت في العربية وغيرها (5).

ولعل دراسة المستحاثات اللغوية مقارنة توضح صوراً كثيرة من عويص

(1) ينظر: التطور اللغوي التاريخي، د. إبراهيم السامرائي: 29.

(2) الأدب الجاهلي بين لهجات القبائل، واللغة الموحدة: 81.

(3) الأدب الجاهلي بين لهجات القبائل، واللغة الموحدة: 81.

(4) ينظر: دراسة معجمية مقارنة لألفاظ كتابات الحظر (الحضر)، رسالة ماجستير، بهاء عامر الجبوري: 306 - 314.

(5) UG : (Tqy) : 499 , (Samal) : 491 , (Rh) : 483 , (Bn Asal) : 459

الدلالات اللغوية ؛ فهذا ابن فارس يقف حائراً أمام كلمة لا يجد لها معنى ؛ يظهر الدرس المقارن معناها بجلاء ، يقول في مادة (هر) : (ومما شذُّ عن الباب ليلة ابن مُسِيرٍ، وهي اللَّيْلَةُ الْقَمْرَاءُ . وما أدري ما أصله) ⁽¹⁾ ، وهي في الأوجاريتية اسم لعلم ومراجعة كتب اللغة الأخرى توضح تطوراً صوتياً أصاب أصلها الأول ، وهو بالسين وأصله من السمر إذ يرتبط بالليالي القمراء ، لذا ورد (ابن سمر) بالشاء و(ابن سمر) بالسين أيضاً ⁽²⁾ .

ولعلّ هذا الباب نافع في فهم مفردات الأدب العربي أيضاً ؛ إذ يحوي هذا الأدب كمّاً كبيراً من هذه الألفاظ العتيقة ، من ذلك تفسير قول المبرد في شرح كلام لم تتم بنويرة يصف أخاه مالكا : " ... وعليه الشملة الفلوت ... والشملة الفلوت ؛ التي لا تكاد تثبت على لباسها . " ⁽³⁾ .

ومراجعة المعجم الأوجاريتي تظهر أمراً آخر ؛ إذ يذكر جوردن Gordon في مادة Pld نوعاً من الجبة الصوفية ⁽⁴⁾ ، واستغرب انتقالها إلى الإنكليزية بهذه الصورة ! أقول الفلوت هي ما ذكره وقد لحقه قانون المماثلة فأدغمت اللام بالبدال فأصبحت (ب د د) ثم أصبحت بالشاء المهموسة (ب ت ت) وهو البت . والمستحاثات اللغوية ليست المشترك اللغوي ؛ لأن المشترك بين اللغات له عمره الذي يحدده ، فقد يكون اللفظ حديثاً في وجوده ، خلافاً للمستحاثات التي توصف بالقدم .

وأظنّ الإجابة عن هذه التعليقات - أي تعليقات ثبات الدلالة - أيسر ، وأكثر وضوحاً إذا ما استعرضنا بعضاً من تلك الألفاظ التي ظلت على معانيها ثابتة ، ولم يلحقها التغيير .

(1) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (هر) : 187 .

(2) ينظر: جبهة الأمثال ، أبو هلال العسكري ، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم وعبد المجيد قطامش: 40/1 .

(3) الكامل في اللغة والأدب ، المبرد ، تحقيق أحمد محمد كنعان : 769/2 ، وقال في القاموس المحيط : (وكساء فلوت لا ينضم طرفاه من صغره) : 201 .

(4) ينظر : ملامح في فقه اللهجات العربيات : 560 .

إن تلك الألفاظ ، أو الجذور التي لم يلحقها التغيير ، أو التطور الدلالي تقسم على قسمين :

الأول : الألفاظ التي تدلّ على الطبيعة الصامتة والناطقة كالحیوانات ؛ لأنّ الطبيعة السامية تكاد تكون واحدة ، سواء في القديم من الزمان ؛ حيث الهجرات السامية الأولى ، أم التقلات المختلفة التالية لها ، ومن هذه الألفاظ :

1- البئر في اللغات السامية ، ودلالاتها المعروفة ظلّت على حالها ، فهي في (الأكدية بُو و رُ (م): بئر، جَبَ Ahw141 ؛ الأوجاريتية ب أ ر ؛ العبرية ب ل ر ؛ الآرامية ب ل ر (1) ؛ السريانية ب ل ر ؛ ب ي ر ا ؛ المندائية ب ي ر ا ؛ السبئية بأر : بئر⁽¹⁾ . ولعلّ تسهيل الهمزة إلى الياء في اللهجات العربية مشابه لما حدث في الآراميات .

2- ظلّت دلالة مادة (بدو) على خلاف الحضر ثابتة في اللغات السامية ، فهي في (السبئية ب د و ، ب د ت : بادية؛ الحبشية بَ دَ وْ ، بَ دَ وْ : بارَ، تصَحَّر)⁽²⁾ وقد ألّمح ابن فارس إلى أصل دلالة هذا الجذر ، وهي الظهور ، قال : (الباء والـ دال والـ واء أصل واحد، وهو ظُهور الشيء. يقال بدا الشيءُ يَبْدُو، إذا ظَهَرَ، فهو بادٍ. وسُمِّيَ خِلافُ الحَضَرِ بَدَواً من هذا، لأنّهم في بَرَازٍ من الأرض، وليسوا في قُرَى تستُرُّهم أبْنِيئُها. والبادية خِلاف الحاضرة) .

3- ومن الجذور التي ظلّت على دلالتها ، مادة (بدر) - ومنها البدر للقمر في ضامه - ، فهو في اللغات السامية : (الـ حبشية بَ دَ رَ : أسرع، سبق؛ الثمودية ب د ر : يدار)⁽³⁾ وقد ذكر ابن فارس أصلين لهذا الجذر ، هما : كمال الشيء ، وامتلاؤه ، والإسراع في الشيء ، أقول : هما أصل واحد ؛ لأنّ الإسراع في الشيء مؤدٍ إلى ضامه ، وكماله، فهي علاقة السبب والمسبب .

4- مادة (طير) التي تدلّ على الطير المعروف ، فهو في (الآرامية طَ يَ ا ر :

(1) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ب أ ر) : 36.

(2) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ب د و) : 43.

(3) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ب د ر) : 40 .

طَير ؛ السريانية ط ي ر ا : بمعناه ، أ ط ي ر : أطار ؛ الحبشية ط ي ر : طار⁽¹⁾.

5- مادة (عجل) التي تدلّ على الحيوان المعروف ، والذي يرتبط بالعبادة اليهودية له ، كما في القرآن الكريم ، فهو في (الأوجاريتية ع ج ل : عجل)⁽²⁾.

6- مادة (طلل) التي تدلّ على الطلّ المعروف ، فهو في (الأوجاريتية ط ل : الطلّ ؛ العبرية ط ل : مثله ؛ الآرامية والسريانية والمندائية ط ل ا : الطلّ ؛ الحبشية ط ل : مثله ، والفعل منه بمعنى : ابتلّ ، رطب)⁽³⁾.

7- مادة (أرض) التي تدلّ على الأرض المعروفة ، وقد جرت عليها تغييرات صوتية عديدة ، حسب كل لغة من تلك اللغات ، فهي في (الأكدية ا ر ص ت م) ، أ ر ص ت م : أرض ، بلاد ، عالم سُفلي AHw245 ؛ الأوجاريتية والفينية والعبرية والمآية أرض ؛ والآرامية أ ر ق ا ، أ ر ع ا : السريانية أ ر ع ا : الأرض ؛ المندائية أ ر ق ا⁽⁴⁾.

8- مادة (طين) التي تدلّ على الطين المعروف ، مع بعض التغيرات الصوتية ، ففسي (الآرامية ط ي ن ا : طين ؛ العبرية ط ي ط ؛ السريانية أيضاً ط ي ط ا < ط ي ن ا)⁽⁵⁾.

9- مادة (زرع) ، ودلالته واضحة معروفة ، وهو في (الأكدية ز ر و ، س ر و م ، آشورية ز ر ا و : زرع AHw 1516 ؛ العبرية زرع : بذّر ، زرع ؛ الآرامية زرع : مثله ؛ السريانية زرع : بمعناه ، زرع ا : زرع ، بذّر ؛ المندائية ز ر ا : زرع ، بذّر ؛ الحبشية ز ر ا ، زرع : زرع)⁽⁶⁾.

ومنها أيضاً أعضاء الجسم فقد ظلت على حالها في الغالب ، ومنها :

(1) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ط ي ر) : 334.

(2) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ع ج ل) : 343.

(3) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ط ل ل) : 328.

(4) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (أ ر ض) : 12.

(5) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ط ي ن) : 334.

(6) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ز ر ع) : 220.

1- الرأس ، فهو في (الأكدية القديمة ر ا س (م) ، ر ا ش (م) ، ر ش (م) AHw 973 ؛ الأوجاريتية ر ا ش ؛ الفينيقية رأس ؛ العبرية روش ؛ الآرامية والسريانية والمندائية ر ي ش ا ؛ السبئية رأس ؛ الحبشية راس : الكل بمعنى : رأس "الإنسان" (1).

2- العين ، فهو في (الأكدية إ ي ن (م) ، أكديّة قديمة وآشورية إ ي ن (م) بإمالة الألف إمالة متوسطة : عين الإنسان والماء AHw 383 ؛ الأوجاريتية والفينيقية ع ن : عين الإنسان ؛ العبرية ع ي ن ؛ الآرامية والسريانية ع ي ن ا : مثله ؛ المندائية أ ي ن ا ؛ السبئية ع ي ن : بمعناه ؛ السوقطرية ع ي ن ؛ الحبشية ع ي ن : عين الإنسان والماء (2).

3- الأنف ، فهو في (الأكدية أ ف ف (م) أنف ، أ ف و ن : أنفًا. Ahw 60 ؛ الأوجاريتية أ ف : أنف ، خطم ، مقدّمة ؛ الآرامية أ ف ي ا ؛ السريانية أ ف ا : وجه ؛ المندائية أ ن ف ي : وجه ؛ العبرية أ ف : أنف ؛ السبئية أ ن ف : واجهة ؛ الحبشية أ ن ف : أنف (3).

4- اليد ، فهو في (الأوجاريتية ي د : يد ؛ العبرية ي ا د : بمعناه ؛ آرامية العهد القديم ي د ؛ السريانية إ ي د ا : مثله ؛ المندائية ي ا د : يد . Md.Dict. 184 (4).

5- الرجل ، فهو في (العبرية ر ج ل : رجل ؛ آرامية العهد القديم ر جل : رجل ؛ السريانية ر ج ل ا : بمعناه ؛ المندائية ل ي ر ج ا : رجل ، ر ج ل : أعاق ، ربط القدم Md. Dict. 424 ؛ السبئية ر ج ل : رجل ، قَدَم ، راجل ، رَجُل "مقاتلة مشاة" (5).

الثاني : الألفاظ الدينية ، لأن الغالب على أصحاب هذه اللغات الديانات

(1) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ر ا س) : 188.

(2) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ع ي ن) : 375.

(3) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (أ ن ف) : 29.

(4) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ي د) : 595.

(5) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ر ج ل) : 193.

السماوية الثلاثة ؛ اليهودية ، والمسيحية ، والإسلام ، وهي ديانات تصدر من مصدر واحد ، فلا نجد غرابة في وجود ألفاظ ذات دلالات متشابهة في ما بينها ، ومنها :

1- لفظ الجلالة (الله) ، فهو في اللغة (الأوْجاريْية ل ل ه م ، ل ل ه ت :

إله ، إلهة ، العبرية ل ل و ه ، ل ل و ه ي م : الله ، إله ؛ الآرامية والسريانية ل ل ه ا ؛ السبئية : ل ل ه : إله) ⁽¹⁾ .

2- ظَلَّت دلالة مادة (بتر) ، وما تطور منها ثابتة في اللغات السامية ، وهي

دلالة القطع ، وما اشتق منها ؛ كمقطوع النسل ، ومنه قول الله تعالى ﴿إِنْ شَأْنُكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾ ⁽²⁾ ، يقول ابن فارس : (الباء والثاء والراء أصل واحد ، وهو القطع قبل أن تتمه . والسيفُ الباترُ القَطَّاعُ ، ويقال للرجُل الذي لا عَقِبَ له أَبْتَر . وكلُّ من انقطع من الخَيْر أُنْزِرُهُ فهو أَبْتَر . وخطب زيادُ خطبته البتراء لأنه لم يفتتحها بحمدِ الله تعالى والصلاة على النبي ﷺ ، ورجل أباتر يقطع رحمه يترها ...) ⁽³⁾ ، وهو كذا في اللغات السامية : (العبرية ب ت ر : بَتَر ؛ الآرامية ب ت ر : ا : قطعة ؛ السبئية ب ت ر (م) : امرأة لا عَقِبَ لها ؛ الحبشية ب ت ر : بَتَر ، سَوَى) ⁽⁴⁾ .

3- دلالة مادة (طهر) على النقاء ، والصفاء ، فهي في (الأوْجاريْية ط ه

ر : طَهَّر ، صفا ؛ العبرية ط ه ر : ر : صفا ؛ الآرامية ط ه ر : ا : النقاء ، الطهارة ؛ السبئية ط ه ر : الطهارة الدينية ؛ الشحرية ط ه ر : بمعناه ؛ الحبشية ط ه ر : ر : صفا ، تطهَّر) ⁽⁵⁾ .

4- دلالة مادة (طيب) على نوع من الامتداح الديني ، والعرفي ، وهو قريب

من معنى الحسن ، ففي (الأكدية ط ي ا ب م) ، ط ا ب : حَسَن ، ط ا ب : Ahw 1389 ؛ الأوْجاريْية ط ب : حَسَن ، ط ي ب : العبرية ط و ب : بمعناه ؛ الآرامية ط ا ب ؛ السريانية ط ا ب ؛ المتدائية ط ا ب ، ط و ب : حسن ، ط ا ب : السبئية ط ي ب :

(1) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (أ ل ه) : 22 .

(2) سورة الكوثر : 3 .

(3) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (بتر) : 111-112 .

(4) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (ب ت ر) : 37 .

(5) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ط ه ر) : 330 .

طاب ، رضي⁽¹⁾.

5- مادة (شيع) التي تدل على الجماعة ، والفرقة ، ففي (الآرامية س ي ع ت ا : جماعة ، عُصبة ؛ عبرية ما بعد العهد القديم س ي ع ا هـ : عُصبة ، جماعة ؛ السريانية س ي ع ت ا ، س ي ع ا : سَريّة ، جماعة ، عُصبة ، شِيعَة ؛ السبئية ش و ع : خدم ، نصير ، تابع ، ش ع ت : شِيعَة ، أنصار ؛ Sab. Dict. 135f الحبشية ش و ع ، شَ و عَ : ضحى ، قدم قرباناً محروقاً " ، ولعل التسمية جاءت من هذا الطقس الديني ، المتمثل بالقربان ، والنذر " وفي غير القرآن الكريم شِيعَ : أحرق ، شَجَع ، شِيعَ النار : ألقى عليها حطباً ، المُشِيعَة : الشاة الضعيفة ، القاموس 662)⁽²⁾.

6- مادة (هود) ، ومنها اشتقت دلالة اسم (يهودي) ، ففي " العبرية ي ه و د ي : يهودي ، نسبة إلى قبيلة يهودا هـ ، ثم غلبت التسمية على كل من يعتنق الديانة اليهودية . وجاءت تسمية القبيلة هذه في الكتابات الأكديّة بصيغ عديدة يَ يَ وُ دُ ، يَ ا خُ دُ ، يَ كُ دُ . وسكنت هذه القبيلة المنطقة التي سميت باسمها جنوب فلسطين والنسبة لهذا في الآرامية والسريانية ي ه و د ا ي ا : يهودي ؛ وفي السبئية إيهـد : يهود)⁽³⁾.

ومن الألفاظ التي احتفظت بدلالاتها ، في اللغات السامية بلا تطور يكاد يذكر ، بعض ألفاظ الزمان ، ومنها :

1- مادة (يوم) ، ففي (الأكديّة أومُ (م) : يوم AHW 1418 ؛ الأوجاريتية ي م ؛ العبرية ي و م ؛ الآرامية ي و م ا ؛ السريانية يَ و مَ ا ؛ المندائية يَ و مَ ؛ السبئية ي و م ؛ السوقطرية ي و م ؛ الحبشية ي و م ، بواو المدّ : يَوم ، نهار)⁽⁴⁾.

2- مادة (نهر) ، ومنها اشتق النهار خلاف الليل ، ففي (المندائية ن هـ ر ،

(1) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ط ي ب) : 333-334.

(2) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ش ي ع) : 289.

(3) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (هـ و د) : 563-564.

(4) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ي و م) : 603.

نَ هـ و ر: مشيْع ، لامِع ، نَ هـ ي ر ا : برَاق ؛ العبرية ن هـ ر : تَأَلَّق (فرحاً) ؛
الأوْجاريْية ن هـ ر م: ضياء النهار، صباح) ⁽¹⁾ .

3- مادة (صبح) ، التي اشتق منها الصباح ، ففي (السبئية ص ب ح :
صباح ، مشرق ؛ السوقطرية ص ب ح : صَبَاح ؛ الحبشية ص ب ح : أَصْبَح ،
فجر) ⁽²⁾ .

وتسبع هذا الموضوع يطول ، ويحتاج إلى دراسة منفردة ، توضح قيمة تلك
المفردات التي صمدت بوجه التغيّر الدائم ، وأسباب ذلك الصمود .

(1) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ن هـ ر) : 548 .

(2) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم مادة (ص ب ح) : 290-291 .

المبحث الثاني: الانزياح الدلالي في الجذور السامية

يُظهر معنى الانزياح خرقاً غير مألوف لقواعد اللغة ، وقوانينها الأساسية ⁽¹⁾ ؛ لذا عرفه (جاكوبسون) بأنه " انتهاك متعمد لسنن اللغة العادية " ⁽²⁾ ، وقد جعله (ريفاتار) على شكلين ، يخرق الأول منهما القواعد الرئيسة للغة ، ويلجأ في الثاني إلى ما ندر من صيغها ، وهو في شكله الأول من علم البلاغة ، أما في شكله الثاني فمن علم اللسانيات عامة ، والأسلوبية خاصة ⁽³⁾ .

لم يظهر مصطلح الانزياح إلا في العصر الحديث ، يقول في ذلك عبد السلام المسدي : " مصطلح (L' ecart) عسير الترجمة ؛ لأنه غير مستقر في متصوره ، لذلك لم يرض به كثير من رواد اللسانيات والأسلوبية ، فوضعوا مصطلحات بديلة عنه ، وعبارة انزياح ترجمة حرفية للفظة - Ecart - " ⁽⁴⁾ وتقابل هذا المصطلح بمجموعة من الدوال المرادفة ، منها (العدول ، والانحراف ، والخرق ، والانتهاك ، والتجاوز ، والمخالفة ، والاختلال ، و... الخ) .

الانزياح عند القدماء ، والمحدثين :

يظهر مفهوم الانزياح لدى المتقدمين على شكل مصطلحات مختلفة ، ومن هذه المصطلحات :

1- العدول :

ذكره الرماني (384 هـ) ، ويحصل نتيجة التحول في صياغة اللفظ صياغة افتراضية ، أو حقيقية ، إلى صيغة أخرى ⁽⁵⁾ ، أو هو العدول باللفظ عما يوجبه له أصل اللغة من معنى ⁽⁶⁾ ، فيكون المعنى (معدولاً إليه عما هو أحق بالخل منه ...) ⁽⁷⁾ ،

(1) بنية اللغة الشعرية ، جان كوهن ، ترجمة : محمد الولي ، ومحمد العمري ، المقدمة : 6.

(2) الخطيئة والتكفير ، من البنيوية إلى التشريرية ، عبد الله الغدامي : 23 .

(3) الأسلوبية والأسلوب ، د. عبد السلام المسدي : 103 .

(4) الأسلوبية والأسلوب : 162 .

(5) ينظر: النكت في إعجاز القرآن ، : 104 .

(6) أسرار البلاغة ، عبد القاهر الجرجاني (471 هـ) ، تحقيق : هـ . ريتز : 365-366 .

(7) منهاج البلغاء ، وسراج الأدباء ، القرطاجني ، تحقيق : محمد الحبيب الخوجه : 415 .

وقد عدّه محمد شكري عياد مرادفا للانحراف⁽¹⁾ ، بينما جعله حسن ناظم مرادفا للانزياح⁽²⁾ .

2- الانحراف :

ذكره ابن جني في قوله (كلام العرب كثير الانحرافات ، ولطيف المقاصد ...) ⁽³⁾ ، وكذا حازم القرطاجني ⁽⁴⁾ ، أما الزركشي فقد عدّ الانحراف خروجاً عن نمط ظاهر الكلام ، فـ (الطريق المنحرف سُمي بذلك لانحرافه عن نمط ظاهر الكلام) ⁽⁵⁾ ، وقد تناوله المحدثون بالدرس ، والتحليل ⁽⁶⁾ .

3- الغرابة ، والإغراب :

ذكره الجاحظ (ت 255 هـ) ، إذ قال : (لأن الشيء في غير معدنه أغرب ، وكلما كان أغرب كان أبعد في الوهم ...) ⁽⁷⁾ .

وهو عند ابن أبي الإصبع المصري (ت 654 هـ) مخالفة العادة ، بأن (يعمد الشاعر إلى معنى متداول معروف ليس بغريب في بابهِ فيغرب فيه بزيادة لم تقع لغيره ، ليصير بها ذلك المعنى المعروف غريباً طريفاً وينفرد به دون كل من نطق بذلك المعنى) ⁽⁸⁾ .

أما الغرابة في نظر المحدثين ، فإنها تحدث — (تحويل الشيء المعتاد إلى أمر

(1) اللغة والإبداع ، مبادئ علم الأسلوب العربي ، محمد شكري عياد : 86 .

(2) مفاهيم الشعرية ، دراسة مقارنة في الأصول والمنهج ، حسن ناظم : 167 .

(3) المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات ، والإيضاح عنها ، ابن جني (392هـ) : 86/2 .

(4) منهاج البلغاء : 177 .

(5) البرهان في علوم القرآن ، بدر الدين الزركشي ، تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم : 199/3 .

(6) ينظر : نظرية اللغة في النقد العربي ، عبد الحكيم راضي : 191 ، ونظرية المعنى في النقد العربي ، مصطفى ناصف : 85 .

(7) البيان والتبيين ، أبو عثمان عمرو بن بحر الجاحظ (255 هـ) ، تحقيق : عبد السلام محمد هارون : 144/1 .

(8) تحرير التحبير ، في صناعة الشعر والنثر وبيان إعجاز القرآن ، ابن أبي الإصبع المصري ، تحقيق : حفي محمد شرف : 508 .

غريب ، عندما تقدمه تحت ضوء جديد ، وتضعه في سياق غير متوقع⁽¹⁾ . .

4- الاتساع :

هو عند ابن طباطبا (ت 322 هـ) أداة من الأدوات التي يجب إعددها قبل ممارسة الشعر ، وهو (التوسع في علم اللغة)⁽²⁾ ، وهو عند ابن رشيق القيرواني (456 هـ) تعدد أوجه التأويل ، وهو (خروج على الأصول النظرية)⁽³⁾ ، ويتسع مفهوم الاتساع ليعد إطارا شاملا يعبر به عن المجاز ،⁽⁴⁾ أو كل ما يخالف الحقيقة⁽⁵⁾.

5- الالتفات :

من الدوالّ المقابلة لمفهوم الانزياح ، ولعل أول من أشار إليه الأصمعي (ت 216 هـ)⁽⁶⁾ ، ثم تواتر وروده ، وأخذ ابن المعتز (ت 296 هـ) يعبر عنه بقوله: (ومن الالتفات الانصراف من معنى يكون فيه إلى معنى آخر)⁽⁷⁾ ، وأفاض ابن الأثير (ت 637 هـ) في رصد الالتفات ، وتعقب الأمثلة التطبيقية عليه⁽⁸⁾.

6- التخيل :

إن عماد التخيل هو الخروج على الأصل ، أو المألوف في الاستخدام اللغوي⁽⁹⁾ ، وقد اهتم القرطاجني (ت 684 هـ) به كثيرا ، وعدّه ركيزة للشعرية

(1) نظرية البنائية في النقد الأدبي ، صلاح فضل : 82 .

(2) عيار الشعر ، محمد بن أحمد بن طباطبا العلوي ، تحقيق : د. طه الحاجري ، ود . محمد زغلول : 4 .

(3) ينظر: العمدة ، في محاسن الشعر وآدابه ونقده ، ابن رشيق القيرواني (456 هـ) ، تحقيق ، محمد محيي الدين عبد الحميد : 93/2 - 96 .

(4) ينظر: التفكير البلاغي عند العرب ، أسسه وتطوره إلى القرن السادس الهجري ، حماد صمود : 108 .

(5) ينظر: التفكير البلاغي عند العرب ، أسسه وتطوره إلى القرن السادس الهجري : 231 .

(6) ينظر: حلية المحاضرة في صناعة الشعر ، أبو علي ابن مظفر الحاملي ، تحقيق : جعفر الكتاني : 157/1 .

(7) ينظر: البديع ، عبد الله بن المعتز ، تحقيق : أغناطيوس كراتشونوفسكي : 58 .

(8) ينظر : المثل السائر في أدب الكاتب والشاعر ، ضياء الدين ابن الأثير ، تحقيق : أحمد الحوفي وبدوي طبانة : 185/2 - 191 .

(9) ينظر: نظرية اللغة في النقد العربي : 35 .

العربية⁽¹⁾.

أقول : يمثل الانزياح كسراً للمعقول في لحظاته الأولى ، فلا يكاد يجد السامع المتلقي أن يضع الصيغة المنطقية الملائمة لتفسير هذا الخرق أو الكسر ، إلا أن الأمر لا يستمر طويلاً حتى يتخذ هذا الخرق غير المعقول طريقه للقبول والاستساغة من المتلقي ، بعد ذلك نجده يألف الوضع الجديد ، ليضعه في سياق المتسامح فيه ، ليكون أمراً مقبولاً في سلسلة الكلام غير المنتهية .

وليس الانزياح جزءاً من الانحراف اللغوي الذي أشار إليه الدكتور أحمد مختار عمر بقوله (قد ينحرف مستعمل الكلمة بالكلمة عن معناها إلى معنى قريب ... وقد يكون الانحراف نتيجة سوء الفهم أو الالتباس أو الغموض ...) ⁽²⁾ ، فالانزياح تطور غير منطقي في تسلسله الترتيبي في التطور الدلالي الذي يأخذ في الحسبان صلة واضحة بين المعنى الأول ، وما يطرأ من تغيير ، إلا أنه لا يمكن أن يوصف بسوء الفهم ، والالتباس والخلط كما في الانحراف اللغوي ، بل قد يعلق الانزياح بصلة غير مألوفة بين المعنى الأول ، والمعنى الجديد - كما سيتضح من الأمثلة - ، لكنها في كل الأحوال لا تمثل خطأ في التطور ، لذا لم يتطرق اللغويون إليه بالنقد ، والرفض كما هو الحال مع الانحراف اللغوي ، يقول الدكتور أحمد مختار عمر : (وحيثما يتصدى له اللغويون بالتقويم والتصويب ، وغالباً ما يكون محل رفض منهم ، حتى لو قبلته الجماعة اللغوية ، وجرى على ألسنتهم) ⁽³⁾ .

الانزياح الدلالي في الجذور

قد يظهر التغيير الدلالي الذي يحدث في الجذور غير واضح المعالم ما لم يدرس ضمن الانزياح الدلالي ، وهو أمر يستحق الدراسة والمتابعة ، فإننا نستطيع عندئذ فهم التطور التاريخي الذي يجعل الصلة بين المعاني ودلالات الجذور الأصلية فهماً مقبولاً ، والأمثلة الآتية توضح ذلك جلياً :

(1) ينظر : منهاج البلغاء : 62 .

(2) علم الدلالة : 240 .

(3) علم الدلالة : 240 .

أ - قراءة في أصل (عفريت) :

تدفعنا دوافع إلى دراسة أصل (عفريت) ، وهي :

أولاً : قول جيفري بأعجميته وأنه مأخوذ من (آفريدن) الفارسية التي بمعنى الخلق⁽¹⁾ ، خلافاً لرأي علماء العربية الذين صرحوا بعربيته . وهو مذهب محقق كتاب الزينة حسين الهمداني ، قال : (صعب على أهل النحو اشتقاقه من عفر الأرض . وكذلك اشتقاقه من عافره إذا صارعه وألقاه في العفر ليس بشيء ، وإذا كان معنى العفرية الموثق الخلق المبالغ في جسمه ... فالأقرب إلى هذا المعنى اللفظ البهلوي (آفريتان) ومنه في الفارسية الحديثة (آفريده) أي المخلوق)⁽²⁾ .

ثانياً : استدلال الصرفيين به على أصل (عزويت) في أبحاثهم الصرفية ، في باب عدم النظر ، ولا يستقيم هذا الاستدلال ما لم يستدل على أصل (عفريت) نفسه ، ولا دليل على ذلك إلا بالاشتقاق .

ثالثاً : غرابة الصلة بين معنى (عفريت) ومعنى أصله (عفر) ؛ إذ لا صلة بين معنى الشيطان المريد المعروف ، أو الجنّي ، ومعنى التراب .

رابعاً : إن (عفريت) مما انفردت به العربية دون سائر أخواتها الساميات ، كما ذكر الدكتور خالد إسماعيل ، في القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم⁽³⁾ .

أقول : ذكر ابن فارس في المقاييس إن (عفر) أصل صحيح يدل على معانٍ ، منها اللون المعروف (لون التراب) ، والنبات الذي يستقذح للنار ويسمى (العفار) ، والشدة والبأس ، ومنه الـ(عفرني) ، والـ(عفرية) ، والـ (عفرين) ، والـ (عفريت) وغير ذلك ... ، وغالبها مما يطلق على الأسد⁽⁴⁾ .

ولو رجعنا إلى الدرس المعجمي المقارن لاتضح لنا أن مادة (عفر) في اللغات

السامية (eperu , apr) تدل بالخصوص على معنيين هما⁽⁵⁾ :

(1) ينظر: القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، د. خالد إسماعيل (ع ف ر) : 360 .

(2) الزينة 191/2 ، في الهامش .

(3) ينظر: القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم (ع ف ر) : 360 .

(4) ينظر: معجم المقاييس في اللغة ، مادة (عفر) : 669-672 .

(5) CAD, (E) : 12 , & Ug : 459 . & BDB : 780 .

1- التراب أو الغبار أو الرماد .

2- الحيوان الصحراوي المعروف في العربية باليعفور .

ولعل المعنى الجامع لمادة (عفر) يتضح في الصلة المباشرة بين هذين المعنيين ، وهو اللون .

وغالب ما يرد من مشتقات هذه المادة يعود إلى معنى اللون فيها وما يلحق به بعد ذلك فالأسد يسمى عفرني وعفرين ؛ لونه المقارب للون الأرض ، أو لأنه يعتفر فريسته أي يصرعها بالتراب ، وهذا الأمر هو الذي يدلنا على الصلة بين معنى عفرين وجذره عفر ؛ إذ إن الفكرة تلخص في توضيح هذه الصلة بما يأتي :

1- مادة عفر تدل على اللون القريب من لون التراب .

2- انتقلت الدلالة إلى التراب نفسه ، ثم انتقلت إلى كل ما له علاقة بالتراب كنبات العفار مثلاً . ويوضح هذا التطور شكلاً من التطور الدلالي ، يعرف بالعلاقة المكانية التي تعدّ وجهاً من وجوه المجاز المعروفة .

3- سمي الأسد (عفرني وعفرين وعفرت ... الخ) للسبب نفسه وهو لونه أو لاعتقاره الفريسة في التراب .

هنا حدث الانزياح الدلالي في دلالة مادة عفر من اللون وما يتعلق به بعد إطلاقها على الأسد إلى معنى جديد فيه ، وهو القوة والشدة والبأس .

ثم أطلقت عفرين بالمعنى الذي نعبده مناسبة لمعنى الشدة والبأس والبطش التي هي في الأسد على الجنى أو المارد ، وتطورت بعد ذلك على الرجل الخبيث المارد الداهية .

ب - قراءة في أصل (إسحاق) :

وهذه القراءة هي التي تدعونا للتأمل في الانزياح الدلالي الذي أصاب معنى الجذر الذي اشتق منه الاسم (إسحاق) .

لمح الأقدمون عجمة (إسحاق) ، إلا أنهم لم يصلوا إلى وجه معناه الذي صُرف منه إلى العربية ، يقول ابن دريد : (فأما "إسحاق" فاسم أعجمي ، وإن كان لفظه

لفظ العربي، وتقول العرب للرجل: بُعْدًا لَهُ ، وَشُحْقًا ، أي أبعد الله وأسحقه ...⁽¹⁾، وهم يميزون بين (إسحق) اسما عربيا مصدرًا من الفعل (أسحق) ، و(إسحق) اسما أعجميا لا يُعرف أصل معناه ، يقول ابن منظور (ت 711 هـ) : (... وإسحق اسم أعجمي ، قال سيبويه : ألحقوه ببناء إعصار ، وإسحاق اسم رجل ، فإن أردت به الاسم الأعجمي لم تصرفه في المعرفة ؛ لأنه غُيِّرَ عن جهته ، فوقع في كلام العرب غير معروف المذهب ، وإن أردت المصدر من قولك : أسحقه السفر إسحاقا ، أي أبعد ، صرفته ؛ لأنه لم يُغَيَّرْ ...)⁽²⁾ .

ولا يقصد في رأي الباحث هذا ما ذكره السيوطي عن أبي علي بن مشكويه (في كتاب نديم الفسريد أن معنى إسحاق بالعبرانية الضحك)⁽³⁾ ؛ لأنه ذكر كالرأي المنفرد ، ولم يعلّق السيوطي عليه بشيء ، بما يوحي بضعفه عنده ، ولو أظهر تأييده فإنه سيكون خلاف المشهور !

والدرس المقارن يوضّح بجلاء أصل (إسحاق) الأعجمي ؛ فهو من الفعل (صحق، سحق) العبري ، وهو بمعنى (ضحك) ، ولعل معناه (الضاحك) ، أو (الضحوك) ، أو غير ذلك من التفسيرات⁽⁴⁾ .

ويمكن تفسير التحول الصوتي بين الضاد ، والسين ، في هذا الجذر ، بأن الضاد العربية تلفظ صداداً في العبرية ، وهو يلفظ مزدوجاً ؛ أي (تس Ts) ، وما كان مزدوجاً يمكن أن ينحل إلى صوتيه اللذين رُكِبَ منهما ، ثم يسقط أحدهما ، ويبقى

(1) الجهمرة ، مادة (حسق) . :

(2) لسان العرب ، مادة (سحق) : و ينظر : القاموس المحيط : 1152 .

(3) الإتقان في علوم القرآن ، جلال الدين عبد الرحمن السيوطي (ت / 911 هـ) ، وبالهامش إعجاز القرآن للقاضي أبي بكر الباقلائي : 2 / 138 .

(4) ينظر: تفسير ذلك في : القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادي (ضحك) : 315 ، و(سحق) : 238 ، ورجح الأستاذ الدكتور خالد إسماعيل انتقال الاسم إلى العربية من السريانية المسيحية الفلسطينية ؛ لوروده بصورة (أيسحق) ، ورجح رؤوف أبو سعدة تسميته باسم الفاعل ، لا الفعل ، ويراد به (الضاحك) ، وقرب له اسماً عربياً هو (الضحاك) ، ينظر : من إعجاز القرآن الكريم ، وجه في إعجاز القرآن جديد ، العلم الأعجمي في القرآن مفسراً بالقرآن : 290/1-291 .

الأخر ، وبذا سقط الثاء ، وبقي السين ، وهذه الظاهرة معروفة أشار إليها الدكتور رمضان عبد التواب عندما تحدث عن الجيم ، وانحلاله إلى مكوناته بقوله : (ومن التغيرات التاريخية لهذا الصوت ، انحلاله إلى أحد العنصرين المكونين له ...) (1) .

أقول : بعد كل هذا ، يُظهر الانزياح الدلالي الصلة الوثيقة بين دلالة الجذرين (سحق) ، و(ضحك) ، ويظهر القرب بين مادتي (إسحاق) العربي ، و(إسحاق) الأعجمي ، بل يجعلهما واحدا لا فرق بينهما !

تعدد الجذور المقاربة صوتياً للجذر (سحق) في العربية ، وهي (شهب) ، و(سهب) (2) ، و(ضحك) ، و(زهق) ، و(سهب) ، و(زهك) ، وفي مقارنة هذه الجذور ، بعضها ببعض تتضح الصلة اللغوية التي تطورت بالاستعمال .

هذه الجذور تدلّ في الغالب على المعاني الآتية :

- 1- السحق بمعنى البعد .
- 2- السهبك بمعنى القشر والدقّ . ومثله زهك عن ابن دريد .
- 3- السهبق بمعنى الطول والامتداد (3) .
- 4- زهق بمعنى التقدم والمضيّ والتجاوز .
- 5- الشهبق العلو ، ومنه الشهبق .
- 6- الضحك الانكشاف والبروز ، والضاحك حجر يلمع في الجبل .

إن متابعة المعاني هذه تدلّنا على التطور الدلالي الذي أصاب الجذر (سحق) ؛ فقد دلّ أول الأمر على الدقّ والضغط ، ثم تطور إلى لمح الصوت في ذلك الضغط ، ثم انزاح إلى معنى البعد والطول ، وما يشبههما من المعاني للمح ارتباط البعد بالصوت ، كما في الشاهق الذي يطلق على مكان في الأوجاريتية (4) ، ومعلوم أن الأوجاريتية لغة أقوام جبليين في الغالب ، والسحق على المكان المرتفع ، ويقويه

(1) التطور اللغوي ، مظهره وعمله وقوانينه : 18-19 .

(2) قال الفيروزآبادي في القاموس المحيط : (سحقه سهبه ..) : 1152 .

(3) قال الفيروزآبادي في القاموس المحيط : (السحق من النخل والحمر والأمن الطويلة) : 1153 .

(4) UG : 488 .

إطلاقهم الضاحك على ما يلمع في الجبل ، من الحجر البراق .

1 - قراءة في (عجل) :

تحدث ابن فارس عن أصلين مختلفين في الجذر (عجل) ، لا رابط بينهما في المعنى، قال : (العين والجيم واللام أصلان صحيحان، يدل أحدهما على الإسراع، والآخر على بعض الحيوان) ⁽¹⁾ .

وجعل من الأول العَجَلَة في الأمر ، (والعُجَالَة: ما تُعَجَّلُ من شيء. ويقال: "عُجَالَة الرَّكَبِ تَمُرُّ وَسَوِيقٌ". وذكر عن الخليل أَنَّ العَجَلَ: ما اسْتُعِجِلَ به طعام فَقُدِّمَ قبل إدراك الغداء) .

أما الأصل الآخر فد (العِجْل): ولد البقرة؛ وفي لغة عِجْوَل، والجمع عجاجيل، والأُنثى عِجْلَة وعِجْوَلَة، وبذلك سُمِّي الرجل عِجْلًا) .

ولم يلاحظ ابن فارس الصلة الدلالية بين الأصلين ؛ وهي التطور من المعنى الحسِّي إلى المعنى المجرد في الذهن ، فقد انتقلت دلالة (عجل) من الحيوان المعروف إلى معنى الإسراع .

ومراجعة دلالة مادة (عجل) في اللغات السامية يدلنا على هذا المقصد ، بيد أن الجذر أصابه انزياح في الدلالة ، فقد أصبح يدل على المدوّر من الأشياء ؛ فما السبب في ذلك ؟ .

وردت مادة (عجل) في " الأوجاريتية ع ج ل : بمعنى عِجْل ؛ وفي اللغة العبرية ع ا ج ول : بمعنى مدوّر ، ع ج ل : عِجْل ، عَ جَ لَ ا (هـ) : عجة ، مركبة ؛ الآرامية ع ج ل : استدار ، عِجْ لَ ا : عِجْل ؛ السريانية ع ج لَ ا : عِجْل ، ع ا ج ل ت ا : عجلة ؛ المندائية ل ي ج ا ل : عَجَلَة ؛ الحبشية عَ جَ لَ : (صف ، كوّم ، سَيَّج) ⁽²⁾ .

والجواب على ذلك - كما يظنّ الباحث - في انتقال الذهن من معنى العجلة إلى الشكل المدوّر فيها .

(1) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (عجل) : 741 .

(2) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (عجل) : 343 .

انتقلت الدلالة من الحيوان المعروف لما يجرّ من آلة ، سُمّيت بالعجلة ، وقد يلحظ تطور دلالي آخر ، في لمح مادة الخشب في العجلة ، فأطلقت في العربية على (خشبَة معترضة على نَعَامَتِي الْبَيْرِ وَالْعَرَبُ مُعَلَّقٌ بِهَا) ⁽¹⁾ ، ثم انتقلت بدلالة الجزئية إلى جزء منها - أي العجلة التي تركب - ، هذا الجزء لمح فيه الشكل المستدير ، فانتقلت دلالة العجلة إليه ، فأصبحت مادة (عجل) تدلّ على الاستدارة؛ بسبب هذا الانزياح الدلالي ! وقد تطور دلالة هذا الانزياح الدلالي في الحبشية فأصبح يدلّ على الصفّ ، والتكويم ، والتسيج .

2 - قراءة في (أبق) :

تطور الجذر الساميّ (أبق) من معنى الغبار إلى المسبب الذي أحدثه ، وهو الركض . ولعلّه أدى إلى انزياح دلالي فيه ، فأصبح يدلّ على هروب العبد من سيده ؛ لأن الهروب مقترن في الغالب بالركض .

مراجعة الدرس الساميّ المقارن تؤيد هذا الرأي ؛ فهو في اللغة (العبرية أ ب ا ق أ غُبار، نَقَعَ، صِرَاع؛ الآرامية أ ب ق: صِرَاع؛ السريانية أ ب ق ا: غُبار) ⁽²⁾ ، ودلالته على الغبار والنقع يحدث بسبب الصراع الذي وثقته العبرية تطوراً في دلالة الجذر أيضاً ، ويؤيده دلالة (أبق) في العربية على مسحوق القنب الذي يشبه الغبار ؛ فتوسّعوا في الدلالة على التشبيه ، يقول ابن فارس : (قال الخليل: الأَبَقُ قَشَرُ الْقَنْبِ. قال أبو زياد: الأَبَقُ نبات تُدَقُّ سوقُهُ حتى يَخْلُصَ لحاؤه، فيكون قَنْبًا) ⁽³⁾ .

وقد تطورت دلالاته في العربية إلى حدثٍ من أحداث الإباق ، وهو الاستتار ؛ لأن الإباق مؤد له .

5- قراءة في (عجن) ⁽⁴⁾ :

لمسح ابن فارس الأصل الدقيق للجذر (عجن) ، فكان في محيلته معنى له

(1) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (عجل) : 741.

(2) الفاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (أبق) : 2-3 .

(3) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (أبق) : 51-52 .

(4) ينظر تفصيله في بحثي المنشور في مجلة ميزوبوتاميا الموسوم (الأصول السومرية والآكدية والآرامية لبعض الكلمات العراقية) ، العدد 4 ، السنة الأولى ، نيسان 2005 م .

وهو : (اكتناز شيء لئِنْ ، غير صلب) ⁽¹⁾ .

في الأكديسة يدلّ الجذر على معنى قريب من فهم ابن فارس ، يدلّ على الطين والصلصال ، وكلاهما مما يوصف بالاكتناز والليونة ، وما زلنا نصف الطين بالعجن ، فنقول : عجن الطين ، ثم أصاب الكلمة تطور ملحوظ ، فأصبحت تدلّ على ما يعرف بالزبدية ، أو السلطانية ؛ وهو إناء معروف ، للشرب وغير ذلك . ويلاحظ أن التسمية Agannu إنما أطلقت على هذا الإناء بلحاظ ما صنع منه ؛ وهو الطين ⁽²⁾ .

وقد تطور المعنى إلى لحاظ كيفية الصنع وهي الفخار بالنار ، فأصبحت تدلّ على معنى (المرجل) .

ويلمس الانزياح الدلالي في الأوجاريتية ؛ إذ أصبح الجذر agn يدلّ على الإحراق بلحاظ ما يصنع للعجين في النار .

وتطور بالجاز ليصبح دالا على الحقد ، ⁽³⁾ ووصف الحقد بالنار معروف ظلّ في أدبيات العرب ، ومنه قول ابن المعتز ⁽⁴⁾ :

اصبر على حسد الحسو د فإِنْ صبرك قاتله
فالنار تأكل بعضها إن لم تجد ما تأكله

وزعم Gordon أن أصله لاتيني مردود بما يذكر من تفسير مقبول لتطور هذا الجذر دلاليا ، فلا حاجة بعد ذلك إلى الاقتراض الذي افترضه ⁽⁵⁾ .

(1) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (عجن) : 743 .

(2) CDA , (A) ; 6 .

(3) Ug : 351.

(4) ديوان ابن المعتز : 389 .

(5) Ug : 351 .

المبحث الثالث: تطور الدلالة الحسية إلى المجردة في الجذور السامية

يمكن تفسير التطور الدلالي للجذور من المعاني الحسية التقليدية إلى المعاني التجريدية بأمرين مهمين ، هما :

1 - التطور الحضاري ، والسير نحو العقل المجرد في الفكر الإنساني ؛ الذي مرّ بالمراحل الحضارية المختلفة .

2- الذوق الأدبي المسخّر للمحسوسات التقليدية بتحويلها إلى معقولات مجردة تخدم الصور التي يسعى إليها في النتاج الأدبي المتميز .

ومن أقرب الأمثلة التي تحولت الدلالة فيها من الحسية إلى المجردة أعضاء الجسم التي انتقلت الدلالة فيها إلى معانٍ جديدة مجردة ، من ذلك انتقال دلالة الساعد إلى ما يستخدم فيه من أداء الأعمال ، ثم انتقلت إلى معنى المعونة ، ومن ثم إلى نتيجة المعونة ، وهي الفرح والبهجة ، وهو خلاف ظاهر كلام ابن فارس من تقديم المعنى المجرد على الحسي فيه ؛ لأنه مخالف للفطرة اللغوية السليمة ، قال : (السين والعين والبدال أصل يدل على خير وسرور ، خلاف النحس . فالسعد : اليمن في الأمر . والسعدان : نبات من أفضل المرعى . يقولون في أمثالهم : "مرعى ولا كالسعدان" . وسعود النجم عشرة : مثل سعد بلع ، وسعد الذابح . وسُميت سُعوداً ليمنها . هذا هو الأصل ، ثم قالوا لساعد الإنسان ساعد ، لأنه يتقوى به على أموره . ولهذا يقال ساعده على أمره ، إذا عاونته ، كأنه ضم ساعده إلى ساعده . وقال بعضهم : المساعدة المعاونة في كل شيء ، والإسعاد لا يكون إلا في البكاء . فأما السعدانة ، التي هي كِرْكِرَة البعير ، فإنما سُميت بذلك تشبيهاً لها في انبساطها على الأرض بالسعدان الذي ينسبط على الأرض في منيته . والسعدانة عقدة الشُّسُع ؛ التي تلي الأرض . والسعدانات : العقَد التي تكون في كِفَّة الميزان... ويقال إن السعدانة : الحمامة الأثني ، وهو مشتق من السعد (1) ، والذي يقوي هذا الرأي أنه في أقدم اللغات السامية ، وهي الأكديّة تدل على النبات ؛ الذي ربما يشبه ساعد الإنسان ، أو العكس ، ثم انتقلت الدلالة بعد

(1) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (سعد) : 480-481 .

ذلك إلى مسا ذكرنا من معانٍ مجردة ، فهو في (الأكدية س آ د ، س و آ د: شجرة البيلسان AHw 1052 ؛ العبرية س ع د : أعان ، أسند ؛ آرامية العهد القديم س ع د: أعان ؛ السريانية س ع د ا : سُعد ، سَرو ، نبات السمار ؛ السبئية س ع د : أعطى ، وهب) (1) .

ومن الجذور التي تحولت فيها الدلالة من الحسن إلى التجريد :

1- الجذر (جبر) ؛ الذي يدلّ في أصله على معنى (الرجل) ، ثم تطور بعد ذلك ليدلّ على معنى القوة ، فهو في (العبرية ج ب ر: غلب : ج ب ر: رجل ؛ السريانية والمندائية ج ب ر ا: بمعناه، الحبشية ج ب ر: رجل .) (2) ، ومنه اشتق اسم جبريل (ع) ، و(معنى الاسم المركب هذا في العبرية هو: رجل (عبد) الله. وقد خففت الهمزة في العربية فصارت ياءاً كما في إسماعيل، علماً بأن كلمة ج ب ر: رجل، إل: إل، إله من الألفاظ القديمة المشتركة) (3) .

أما في العربية فقد ذكر ابن فارس لهذا الجذر معناه المجرد ، قال : (الجيم والباء والرء أصل واحد، وهو جنس من العظمة والعُلُو والاستقامة. فالجبار: الذي طال وفات السيد، يقال فرسٌ جبارٌ، ونخلة جبارة. وذو الجبورة وذو الجبُروت: الله جلّ ثناؤه. ..

ويقال للحشَب الذي يُضمُّ به العَظْمُ الكسِيرُ جِبارة، والجمع جِبار. وشيهُ السَّوارُ قليل له جِبارة. ... ويقال أجبرتُ فلاناً على الأمر، ولا يكون ذلك إلا بالقهر وجنسٍ من التعظيم عليه .) (4) .

2- تحولت دلالة الجذر (ألف) من معنى جمع الثيران ، إلى معنى الألفة والمودة في المعاني المجردة ، يقول ابن فارس : (الهمزة واللام والفاء أصل واحد، يدلّ على انضمام الشيء إلى الشيء، والأشياء الكثيرة أيضاً. قال الخليل: الألفُ معروفٌ، والجمع الألاف. وقد ألفتَ الإبلُ، ممدودة، أي صارت ألفاً. قال ابن الأعرابي: ألفتُ

(1) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم . مادتا (س ع د) : 246.

(2) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادتا (ج ب ر) : 85.

(3) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (جبريل) : 85 .

(4) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (جبر) : 232-233 .

القوم: صيرتهم ألفاً، وآلفتهم، صيرتهم ألفاً بغيري، وآلفوا: صاروا ألفاً. ومثله أحمسوا، وأماؤوا. وهذا قياس صحيح، لأن الألف اجتماع الميمين. قال الخليل: ألفت الشيء ألفه. والألف مصدر الائتلاف. وإلفك وإلفك: الذي تألفه. وكل شيء ضمنت بعضه إلى بعض فقد ألفتة تأليفاً. الأصمعي: يقال ألفت الشيء ألفه وإلفاً وأنا ألفت، وآلفته وأنا مؤلف. قال أبو زيد: أهل الحجاز يقولون ألفت المكان والقوم. وألفت غيري أيضاً حملته على أن يألف. قال الخليل: وأولف الطير: التي بمكة وغيرها. ويقال ألفت هذه الطير موضع كذا، وهن مؤلفات، لأنها لا تبرح. (1)، وهو بهذا يقدم المعنى المجرى على الحسي، وهو خلاف ما نرى وقوعه في اللغات الساميات؛ التي دل فيها على معنى الثور، وتجمع الثيران، ثم تطوره إلى معنى التوادم، والتألف، فهو في (الأكدية) أ ل ف (م): ثور = الحيوان الأليف، 38 Ahw الفينيقية أ ل ف: ألف؛ العبرية ل ل ف: ألف؛ وقطيع البقر؛ الأوجاريتية: أ ل ف: ثور؛ وكذلك العدد ألف، والخليف WUS 22؛ الآرامية والمندائية أ ل ف؛ السريانية أ ل ف: ع ل م؛ السبئية أ ل ف: ألف؛ الحبشية أ ل ف: عشرة آلاف. (2).

3- تحول معنى البرهان من اللمعان الحسي إلى المجرى منه، فأصبح الدليل الثابت، والمحنة الواضحة، فهو في (السبئية) ب ر هـ (ن): برهان، بينة، شهادة؛ الحبشية ب ر هـ: لمع، سطع، وضح، ب ر هـ (ن): دليل، برهان، وميض. (3).

4- تطورت دلالة (بضع) الحسية من معنى القطع، والكسر، إلى الجزء المنطقي المعهود، فهو في (الأوجاريتية) ب ص ع: مزق؛ العبرية ب ص ع: قطع وكسر؛ الآرامية ب ص ع: مثله؛ السبئية ب ص ع: فرض (جزية) جرح...؛ الحبشية ب ض ع: نذر، ضحى. (4)، وقد ذكر ابن فارس أصولاً ثلاثة له، ترجع إلى معنى التقطيع على وجه الحقيقة، أو المجاز فيه، قال: (الباء والضاد والعين أصول ثلاثة: الأول الطائفة من الشيء عضواً أو غيره، والثاني بقعة، والثالث أن يشفى شيء

(1) معجم المقاييس في اللغة، مادة (ألف): 85-86.

(2) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم، مادة (ألف): 20 - 21.

(3) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم، مادة (برهن): 47.

(4) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم، مادة (ب ض ع): 51.

بكلامٍ أو غيره .

فأما الأول فقال الخليل: بَضَعَ الإنسانُ اللحمَ يَبْضَعُهُ بَضْعاً وبَضَعَهُ يَبْضَعُهُ بَضِيعاً، إذا جَعَلَهُ قِطْعاً، والبَضْعَةُ القِطْعَةُ وهي المَبْرَةُ. ويقولون: إن فلاناً لَشَدِيدُ البَضِيعِ والبَضْعَةِ، إذا كَانَ ذا جِسْمٍ وَلَحْمٍ سَمِينٍ ثم يَسْتَمِرُّ في ذِكْرِ المعاني المشابهة ، فيقول : (وقال يعقوب: البَضِيعُ من اللحم جمع بَضْع، كقولك عَبْدٌ وَعَبِيد. فأما الباضِعة فهي القِطْعَةُ من الغنم، يقال فِرَّقَ بَوَاضِعَ. قال الأصمعي: البَضْعَةُ قِطْعَةٌ من اللحم مجتمعة، وجمعها بَضْعٌ، كما تقول بَذَرَةٌ وَبَذَرٌ، وتجمع على بَضْعٍ أيضاً... ومن هذا قولهم: بَضَعْتُ العَصَنَ أَبْضَعُهُ، أي قِطَعْتُهُ ... ومما هو محمول على القياس الأولِ بضاعةُ التاجرِ مِنْ ماله طائفةٌ منه. قال الأصمعي: أَبْضَعَ الرَّجُلُ بَضَاعَهُ. .. وجمع البضاعة بضاعات وبضائع ... وقد أَنْصَحَ الأصمعيُّ بما قلناه، فإن في نصِّ قوله: إنما سُمِّيت البضاعةُ بضاعةً لأنها قِطْعَةٌ من المال تُجْعَلُ في التَّجَارَةِ.

ومن باب الأعضاء التي هي طوائفُ من البدن قولهم الشَّجَّةُ الباضِعة، وهي التي تَشَقُّ اللحمَ ولا تُوضِحُ عن العَظْمِ. قال الأصمعي: هي التي تَشَقُّ اللحمَ شَقّاً خَفِيفاً ... ومن هذا الباب البَضْعُ من العَدَدِ، وهو ما بين الثلاثة إلى العشرة. ويقال البَضْعُ سَبْعَةٌ. قالوا: وذلك تفسير قوله تعالى: ﴿ بَضْعَ سِنِينَ ﴾ ⁽¹⁾ ... وأما البُقْعَةُ فالْبُضِيعُ بلدٌ ... ⁽²⁾ ، وهذه المعاني كلها ترجع إلى معنى القِطْعِ .

5- تطورت دلالة (بغت) من معنى أَرْعَبَ وأَخَافَ إلى معنى الفَجْأَةُ المجرّد في الذهن ، فهو في " العبرية ب ع ت : أَرْعَبَ ؛ الآرامية ب ع ت : خَافَ ؛ السريانية ب ع ت : هَاجَمَ وَبَاغَتْ ؛ المندائية ب ا ت ا : خَاصَمَ " ⁽³⁾ ، ولم يجعله ابن فارس أصلاً ؛ لأنه لم يجده متصرفاً كثير التصرف ، قال : (الباء والغين والتاء أصل واحد لا يُقاس عليه، منه البَغْتُ، وهو أَنْ يَفْجَأَ الشَّيْءُ) ⁽⁴⁾ .

(1) سورة يوسف : 42 .

(2) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (بضع) : 135-136.

(3) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (ب ع ت) : 55.

(4) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (بغت) : 142 .

6- تطورت دلالة (شكر) من المعنى الحسي ، وهو الاستئجار ، وإعطاء الأجر على العمل ، إلى الثواب المعنوي ، فهو في (الأوجاريتية ش ك ر ؛ الفينيقية ش ك ر ؛ استأجر ؛ العبرية س ك ر ؛ استأجر ؛ التدمرية ش ك ر ا ؛ جزاء ، ثواب ...) ⁽¹⁾ . وذكر ابن فارس أصولاً أربعة له ، أولها الثناء ، قال : (الشين والكاف والراء أصول أربعة متباينة بعيدة القياس . فالأول: الشُّكر: الثناء على الإنسان بمعروف يُؤليكَه. ويقال إن حقيقة الشُّكر الرضا باليسير. يقولون : فرسٌ شكور، إذا كفاه لسيمنه العلف القليل) ⁽²⁾ .

7- تطورت دلالة (شكل) من النجم ، إلى معاني المعرفة ، والإدراك ، والفهم ، ثم التشبيه ، فهو في (العبرية س ك ل : نجم ، فهم ؛ الآرامية والسريانية س ك ل : علم ، س و ك ا ل ا : فهم ، إدراك ، شعور) ⁽³⁾ .

وهو خلاف رأي ابن فارس الذي يذهب إلى العكس في تطور الدلالة المجردة فيه إلى الحسية ، قال : (الشين والكاف واللام معظّم بايّه المُماثِلَة. تقول: هذا شِكَل هذا، أي مثله. ومن ذلك يقال أمرٌ مُشْكِل، كما يقال أمرٌ مُشْتَبِه، أي هذا شابَه هذا، وهذا دخل في شِكَل هذا، ثم يُحمل على ذلك، فيقال: شَكَلْتُ الدَّابَّةَ بِشِكَالِهِ، وذلك أنَّهُ يجمع بين إحدى قوائمه وشِكَلِ لها) ولعل الدرس المقارن يوضح الصلة بين النجم ، واللون الأبيض الذي يشير إليه ابن فارس عرضاً في قوله : (وكذلك دَابَّةٌ بها شِكَال، إذا كان إحدى يديه وإحدى رجليه مُحَجَّلًا. وهو ذاك القياس ؛ لأنَّ البياض أَخَذَ واحدةً وشِكَلَهَا .

ومن الباب: الشُّكْلَة، وهي حُمْرَةٌ يخالطها بياض. وعَيْنٌ شَكْلَاء، إذا كَانَ فِي بياضِها حُمْرَة يسيرة. قال ابن دريد : ويسمى الدَّمُ أَشْكَل، للحمرة والبياض المختلطين منه. وهذا صحيح، وهو من الباب الذي ذكرناه في إشكال هذا الأمر، وهو التباسه؛ لأنها حُمْرَة لَابَسَهَا بياض ... وقال قُطْرِب: الشَّاكِل: ما بين العِذار والأُذن

(1) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (شكر) : 381 .

(2) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (شكر) : 534 .

(3) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (شكل) : 282 .

من البياض .⁽¹⁾

ولعلّ هذه الأمثلة توضح بجلاء طريقة ابن فارس في فهم تأصيل الجذور على وفق المعاني المجردة ، وهو أمر يتعارض والنشوء الطبيعي للجذور التي تدلّ على المعاني الحسّية الملموسة ، والذي يهون الأمر أن ابن فارس إنما أحصى الأصول استقراء للمعاني المتشعبة ، والقياسات المتفرعة ، وهو يؤدي إلى القول بأنه لم ينجح إلى التحديد التاريخي لنمو الجذور ، وتطورها ، فلا يلزم حينئذٍ هذا الاعتراض .

(1) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (شكل) : 533 .

المبحث الرابع: مظاهر التطور الدلالي⁽¹⁾

ومظاهر التطور الدلالي متعددة ، منها :

1- تخصيص العام :

وفيه يكون المعنى عاماً ، شاملاً ، ثم يقيّد بخصص . ويمكن فهم ذلك بتقيد ينتج من إضافة ملامح تمييزية⁽²⁾ ، وكلما زادت هذه الملامح ، قل عدد أفراد اللفظ المقيّد⁽³⁾ ، بمعنى آخر يتم تضيق المصاديق على المفهوم الواسع ، حتى يعود خاصاً بمجموعة منها ، دون أخرى ، من ذلك تخصيص دلالة (كتاب) بالمقيدات التي تضيق مصاديقه ؛ فإن كلمة كتاب تدلّ على معنى واسع يضيق بإضافته إلى لفظ الجلالة ، وبذا تخصص دلالته بالقرآن الكريم ، وحده⁽⁴⁾.

وللتخصيص أسلوب آخر ، وهو العرف اللغوي ؛ أي أن يتعارف الناس بمرور الزمان على هذا التخصيص ، حتى يستقر ، ومنه قول الراغب الأصفهاني في تخصيص (النجم) ، قال : (النبات ، والنبات ما يخرج من الأرض من الناميات ، سواء كان له ساق كالشجر ، أم لم يكن له ساق كالنجم ، لكن اختص بالتعارف بما لا ساق له)⁽⁵⁾ .

ومن التخصيص للعام ، الألفاظ الإسلامية⁽⁶⁾ ، وهي عامة في أصل الوضع خُصّصت في الإسلام ، منها الصوم ، والصلاة ، والزكاة ... الخ ، قال ابن فارس : (فكان مما جاء في الإسلام ذكر المؤمن والمسلم والكافر والمنافق ، وأن العرب إنما عرفت المؤمن من الأمان والإيمان ، وهو التصديق ، ثم زادت الشريعة شرائط ،

(1) ينظر: دلالة الألفاظ : 152 ، ولحن العامة والتطور اللغوي : 58 . وتطور الدلالة المعجمية بين العامي والفصح (معجم دلالي) ، د . عبد الله الجبوري : 13/1 .

(2) البحث الدلالي عند الراغب الأصفهاني ، رسالة ماجستير ، محمود مصطفى أحمد القويدر : 39 .

(3) ينظر: علم الدلالة ، أحمد مختار عمر : 246 .

(4) ينظر: علم الدلالة والمعجم العربي : 65 .

(5) مفردات ألفاظ القرآن ، العلامة الراغب الأصفهاني : 791 - 792 .

(6) ينظر: الدلالة في البنية العربية بين السياق اللفظي ، والسياق الحالي ، بحث ، د . كاصد الزيدي ، مجلة آداب الراشدين ، كلية الآداب ، جامعة الموصل ، ع 26 ، س 1995 م .

وأوصافاً لها سُمِّي المؤمن مؤمناً ...⁽¹⁾ . ويعرفها أبو هلال العسكري بقوله : (ما نُقِلَ عن أصله في اللغة، فسُمي به فعل ، أو حكم حدث في الشرع)⁽²⁾ .

ومن تخصيص العام في اللغات الساميات :

1- تخصصت دلالة (أيم) بمن لا زوج له ، من النساء ، والرجال ، فهو في (العبرية أ ي م: خَوْف ؛ الآرامية إ ي م ت ا: رُعب وفزع)⁽³⁾ ، ففي أصله يحمل دلالة الرعب ، والفزع مطلقاً ، ثم خصصت دلالته في العربية بما يضيق به الإنسان ، من وحيدة تستج من عدم التزويج . ويؤيده ما نقله ابن فارس في ذلك ، قائلاً : (والثالث الأيم: المرأة لا بعل لها والرجل لا مرأة له. وقال تعالى: ﴿ وَأَلْكِهِوا الأَيَّامِي مِنْكُمْ ﴾)⁽⁴⁾ ... وأمت المرأة تقيم أيمَةً وأيوماً)⁽⁵⁾ .

2- تخصصت دلالة الانشقاق ؛ التي في (بجس) ، فأصبحت تدل على الانشقاق في الصخر ، أو الحجر ، الذي قد يخرج الماء ، ففي (السريانية ب و ج ش ا : صخرة ، حجر " قد ينبعث منها الماء " Lex. Syr 58)⁽⁶⁾ ، يقول ابن فارس : (الباء والجيم والسين: تفتُّح الشيء بالماء خاصة. قال الخليل: البَّجَس انشقاق في قرية أو حجرٍ أو أرضٍ ينبع منها ماء ؛ فإن لم ينبع فليس بانبجاس ... قال: والانبجاس عامٌ، والنُّبُوع للعين خاصة. قال الله تعالى: ﴿ فَأَنْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ﴾)⁽⁷⁾ ... ويقول العرب: تَبَجَّسَ العَرَبُ، وهذه أرضٌ تَبَجَّسُ عُيُونًا، والسحاب يتَبَجَّسُ مطراً. قال يعقوب: جاءنا بريدة تَبَجَّجَس. وذلك من كثرة الدَّسَم. وذكر عن رجلٍ يقال له أبو ثراب، ولا نعرفه نحن: بَجَسَتْ الجرح مثل بططته)⁽⁸⁾ .

(1) الصاحبي في فقه اللغة وسنن العرب في كلامها ، ابن فارس : 79 .

(2) الفروق في اللغة ، أبو هلال العسكري (ت القرن الرابع هـ) : 56 .

(3) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (أ ي م) : 33-34 .

(4) سورة النور : 32 .

(5) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (أيم) : 99-100 .

(6) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (ب ج س) : 38 .

(7) سورة الأعراف : 160 .

(8) معجم المقاييس في اللغة : 113 .

3-الأصل في البرص ، اللمعان ، يقول ابن فارس : (الباء والراء والصاد أصل واحد، وهو أن يكون في الشيء لُمعةٌ تخالف سائر لونه، من ذلك البرصُ. وربما سُموا القمرَ أبرص. والبرِص مثل البصيص، وهو ذلك القياس) ⁽¹⁾ ، ثم خصص بالمرض المعروف ، وهو في (الأكدية بَ ر ا ص: تألق (كوكب، نحاس) ، ومرض في العين AHw 106, 129 ؛ السريانية ب ر ص: نفذَ ، ظهرَ ، بَ ر ص ت ا: البرصُ؛ الحبشية بَ ر ص، ت ب ا ر ص: التمع، احمر) .

4-الأصل في (بزغ) الانشقاق ، ففي (الآرامية ب ز ع: شقُ ؛ السريانية ب ز ع : بمعناه وفتح قطع) ⁽²⁾، يقول ابن فارس : (الباء والراء والغين أصل واحد، وهو طلوع الشيء وظهوره. يقال بَزَعَتِ الشمسُ وبَزَغَ نابُ البعيرِ إذا طلعا. ويقولون للبَيطار إذا أودَجَ الدابةَ قد بَزَغَ، وهو قياسُ الباب) ⁽³⁾ ، ثم خصصَ البزوغ بالشمس .

5-تخصصت دلالة (جدث) في العبرية ، بعد أن كانت عامة في كل قبر ⁽⁴⁾.

6- انتقلت دلالة (غنى) من عموم الغناء إلى نوع معين منه ، ففي (العبرية ع ن هـ : غنى ، الآرامية ع ن و ي ا : أنشودة رثاء ، السريانية ع ن ا : ردّ بالغناء ، ع و ن ي ا : ترتيب ، ابتهاج) ⁽⁵⁾ ؛ إذ تخصصت دلالة الغناء المطلق في الآرامية بأناشيد الرثاء ، وفي السريانية بالتراتيل الدينية .

ومن الألفاظ التي خصصت الألفاظ الإسلامية فأضفى عليها الشرع معنى جديداً خاصاً :

1- دلالة (سجد) على الانحناء مطلقاً ، ففي (العبرية س ج د ؛ الآرامية والسريانية والمندائية س ج د؛ الحبشية س ج د، س ج د: انحنى، سجد؛ السبئية س ج

(1) معجم المقاييس في اللغة : 121 .

(2) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (بزغ) : 47 .

(3) معجم المقاييس في اللغة : 131 .

(4) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (جذث) : 88 .

(5) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (غني) : 388 .

د : سَجَدَ ، خضع ، عنا (Sab. Dict. 137) ⁽¹⁾، ولعل هذا الانحناء يتضمن خضوعاً دينياً، إلا أنه في المفهوم الإسلامي يتضمن معنى جديداً ، هو الكيفية المخصوصة له . وهو ما أكدّه ابن فارس بقوله : (السين والجيم والذال أصلٌ واحدٌ مطّرد يدلّ على تطامنٍ وذَلّ. يقال سجد، إذا تطامنَ. وكلُّ ما ذَلّ فقد سجد. قال أبو عمرو: أَسَجَدَ الرَّجُلُ، إذا طأطأ رأسَهُ وانحنى.) ⁽²⁾.

2-تطور دلالة (وحي) من الإسراع في النجدة ، وما يترتب على السرعة من خفاء إلى الدلالة الدينية للوحي ، من الهام إلهي ، فهو في (الأوجاريتية و/ ي ح ي : أسرع للنجدة ؛ الآرامية و ح ي (أ ف ع ل) أ و ح ي : أسرع؛ المعينية و ح ي (س و ح ي) : أسرع ، بادَر ؛ الشحرية أ ح ي : خفّ للنجدة ، الحبشية و ح ي : جال ، زار راقب، كمن ، حرّر ، أنقذ) ⁽³⁾.

3- انتقلت دلالة (عرش) من عموم السرير إلى سرير الملك ⁽⁴⁾ ، ففي (الأكديسة إ ر ش (م) : سرير AHw 246 ، الأوجاريتية ع ر ش : سرير ، العبرية ع ر س (بالسين) سرير متكأ ، الآرامية والسريانية ع ر س ا : بمعناه) ⁽⁵⁾.

وقسد بنى ابن فارس أصل (وحي) على الحقيقة الشرعية ، ولم يهتم بأصلها الأقدم ، قال: (الواو والحاء والحرف المعتل: أصل يدلّ على إلقاء عِلْمٍ في إخفاء أو غيره إلى غيرك. فالوحي: الإشارة. والوحي: الكتاب والرّسالة. وكلّ ما ألقِيَتْه إلى غيرك حتّى عِلِمَهُ فهو وحيٌ كيف كان. وأوْحَى الله تعالى ووَحَى ... وكل ما في باب الوحي فراجع إلى هذا الأصل الذي ذكرناه. والوحي: السّريع؛ والوحي: الصّوت. والله أعلم.) ⁽⁶⁾ .

أقول ما في الحبشية تطور دلالي عن معنى الخفاء الذي في (وحي) !

(1) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (س ج د) : 234.

(2) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (سجد) : 505 .

(3) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (و ح ي) : 572.

(4) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (عرش) : 752 .

(5) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (عرش) : 348 .

(6) معجم المقاييس في اللغة : 1085 .

ومن أغرب ما عند ابن فارس في هذا الباب ، جعله مادة (قدس) من الألفاظ الإسلامية ، قال : (القاف والدال والسين أصلٌ صحيح، وأظنه من الكلام الشرعيّ الإسلاميّ، وهو يدلُّ على الطهر.

ومن ذلك الأرضُ المقدّسة هي المطهرة. وتسمّى الجنة حَظِيرَةَ القُدُس، أي الطهر. وجَبْرَيْلُ عليه السلامُ رُوحُ القُدُس. وكلُّ ذلك معناه واحد. وفي صِفَةِ الله تعالى: القُدُوس ، وهو ذلك المعنى، لأنّه منزّه عن الأضداد والأنداد، والصّاحبة والولد، تعالى الله عمّا يقول الظالمون علواً كبيراً. ويقال: إنّ القادسيّة سمّيت بذلك وإن إبراهيم عليه السلام دعا لها بالقُدُس، وأن تكون مَحَلَّة الحاج. وقُدُس: جبل. ويقولون: إنّ القُدّاس: شيءٌ كالجُمانِ يُعمل من فضّة⁽¹⁾.

وكلامه هذا غير دقيق ؛ لأن (قدس) بمعناه كان معروفاً في اللغات السامية القديمة، التي هي أقدم من النصوص الجاهلية على كل حال ، فهو في (الأكدية قَ د ا شُ م)، الأكدية القديمة ق ش ا د ، كَ د ا شُ : صفا ، راق AHw 891 ؛ الأوجاريتية والفينيقية ق د ش: مُقدّس؛ العبرية ق د ش: تقدّس، ق ا د و ش: مُقدّس؛ الآرامية والسريانية قَ دُ ش : قَدّس ؛ المندائية قَ د ش ا : مُقدّس ، السبئية ق د س : حرّم ؛ الحرسوسية ق دُ س: محراب)⁽²⁾.

والمعنى الأصل لهذا الجذر هو النقاء ، والصفاء ، وقد ارتبط منذ القدم بالمعنى الديني ، فهو يمثل معنى دينياً سامياً قديماً !

وأعجب كيف غفل ابن فارس عن قول عمرو بن عبد الجنّ القضاعي ، وهو جاهلي⁽³⁾ ! :

وما قدّس الرهبان في كل هيكل أبيل الأبيلين المسيح ابن مريم

وهو جاهلي ، يحتج به ، فكيف غفل عنه !؟

(1) معجم المقاييس في اللغة : 877 .

(2) الفاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (ق د س) : 423.

(3) ينظر: معجم الشعراء ، أبو عبيد الله محمد بن عمران المرزباني (ت 384 هـ) : 18 - 19 ، والمعرب من الكلام الأعجمي على حروف المعجم : 31 .

2- تعميم الخاص :

وفيه يتوسع المعنى الخاص ، بما يجعله مطلقاً في بابهِ عاماً ، شاملاً .
والكلام فيه على العكس من الكلام في تخصيص الدلالة ؛ إذ كلما قلت
الملاحم المميزة لمفهوم اللفظ كثرت مصاديقه⁽¹⁾.

وقد ذكر الراغب التعارف عند المتكلمين سبباً لنشوءه ، قال : (والذرية أصلها
الصغار من الأولاد ، وإن كان قد يقع على الصغار والكبار معاً في التعارف)⁽²⁾.

ويرى الدكتور إبراهيم أنيس ندرة التعميم في اللغات خلافاً للتخصيص⁽³⁾ ،

وترى الدكتورة نور الهدى الورشن أن الميل للتعميم يظهر عند الأطفال ، فهم
يسمون كل طائر دجاجة مثلاً⁽⁴⁾ ، وهو أمر ينقضه الوجدان اللغوي ؛ إذ التعميم سائر
في اللغة بعيداً عن هذا التصور في العمر للمتكلم ، نعم يظهر في الأطفال جلياً ؛ لأن
المحددات التمييزية لديهم تكون قاصرة ، لكن هذا أمر آخر !

إلا أن من الصعوبة الحكم في هذا المجال لعدم الثبوت الدقيق من سبق إحدى
اللغات السامية على أخواتها في الوجود ، ولكن المعروف في هذا الباب أن الأكديّة هي
أقدمهنّ تدويناً ، وعليه يعتمد البحث .

ومن انتقال الدلالة من الخصوص إلى العموم في اللغات السامية :

1- انتقلت دلالة (عري) من معنى (حياء المرأة) أي فرجها إلى معنى العموم
في العري ، ففي (الأكديّة أ و ر م) : عري ، حياء (المرأة) AHw 1453 ، الفينيقية
ع ر ي : عري ، تجرد من الثياب ، العبرية ع ر هـ : بمعناه ، الآرامية المصرية ع ر
ي هـ : عريان ، السريانية ع ر ي ت : متعرياً⁽⁵⁾ .

3- انتقلت دلالة (عيل) من معنى الطفل إلى كل ما يعال ، ولعل أصل العيلة

(1) ينظر: البحث الدلالي عند الراغب الأصفهاني : 52 .

(2) مفردات ألفاظ القرآن ، مادة (ذرو) : 327 .

(3) ينظر: دلالة الألفاظ : 154 .

(4) ينظر: علم الدلالة : 58 .

(5) القاموس المقارن للألفاظ القرآن الكريم ، مادة (عري) : 351 .

الإرضاع⁽¹⁾ ثم انتقلت إلى الطفل الذي يرضع ثم انتقلت إلى كل من يُعال ، ففي (الأوجاريتية ع ل: طفل، الفونية ع ل: رضيع، العبرية ع و ل: أَرْضِع ، ع و ل : رضيع، الآرامية والسريانية ع و ل ا : رضيع) .

وقد انتقلت دلالة (عيل) من معنى الطفل من البشر إلى صغار الخيل ، ففي (السريانية ع ي ل ا : مَهْر ... الحبشية ع و ا ل : مهر ، صغير الحيوان CDG 78)⁽²⁾ . وهو أمر يوضح جانباً تاريخياً في تطور هذه الدلالة .

3- انتقال مجال الدلالة :

وفيه تستقل دلالة اللفظ من المعنى الذي وضع له إلى معنى جديد لعلاقة مسوَّغة ، وتختلف في جوهرها عن المجاز في ثباتها في الاستعمال الأمر الذي لا نجده في المجاز ؛ لأن العلاقة المجازية علاقة مؤقتة⁽³⁾ .

وتظهر أهمية انتقال مجال الدلالة في الحرية التي يخلقها للمتكلم ، في انتقاء الألفاظ المناسبة ، والتعبيرات الدقيقة التي لا تحدّ لأي سبب من الأسباب ، ولعلّ طريقة استخدام القرآن لألفاظ تبعد السامع ، والمتكلم عن الإحراج النفسي خير دليل على ذلك من ذلك ألفاظ ﴿ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ ﴾⁽⁴⁾ ، و ﴿ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ ﴾⁽⁵⁾ ، ﴿ أَحِلْ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ ﴾⁽⁶⁾ ، و ﴿ وَاضْمُمُ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةً أُخْرَى ﴾⁽⁷⁾ ... الخ .

وكذا يخلق الانتقال في مجال الدلالة مساحة كبيرة من الانتقاء الجمالي الدقيق للألفاظ ، ويوفر بعداً تأثيرياً على السامع المتلقي .

(1) تطورت دلالة العيلة في العربية إلى ملازم الإرضاع وهو الفقر والضعف والحاجة ، ينظر : معجم المقاييس في اللغة ، مادة (عيل) : 725 .

(2) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (عيل) : 375 .

(3) ينظر : الدراسات اللغوية والصرفية في معجم مقاييس اللغة لابن فارس : 93 .

(4) سورة النساء : 43 ، وسورة المائدة : 6 .

(5) سورة النساء : 43 ، وسورة المائدة : 6 .

(6) سورة البقرة : 187 .

(7) سورة طه : 22 .

ولانتقال في مجال الدلالة طرائق مختلفة ، منها :

- المجاورة :

وهي (المقاربة بين شيئين حسية كانت أو عقلية بحيث تسوغ إطلاق إحداهما على الآخر) ⁽¹⁾ . ومنه علاقة المكان ويراد به إطلاق اللفظ ويراد به المكان الذي حل فيه ⁽²⁾ ، ومنه قول الشاعر :

إذا نزل السماء بأرض قوم رعيناه وإن كانوا غـضابا

يريد به المطر ومكان. وجوده في تصور الشاعر السماء .

ومن ذلك في اللغات السامية :

• نبع :

تطورت دلالة النبع المعروف بالعلاقة المكانية إلى معنى الجريان في اللغة العبرية ⁽³⁾ ، وفي العربية تطور إلى معنى الشجر بالعلاقة نفسها ⁽⁴⁾ .

- السببية و المسببية :

ويراد بالسببية إطلاق اللفظ ويراد به مسببه الذي أحدثه ⁽⁵⁾ ، ومنه قوله تعالى : ﴿ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ ﴾ ⁽⁶⁾ ، يريد به القول .

ويراد بالمسببية إطلاق النتيجة ويراد سببها ⁽⁷⁾ ، ومنه قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا ﴾ ⁽⁸⁾ يريد به مطراً .

ومن أمثلة هاتين العلاقتين في اللغات السامية :

(1) الدراسات اللغوية والصرفية في معجم مقاييس اللغة لابن فارس : 93 .

(2) ينظر: البلاغة والتطبيق ، د . أحمد مطلوب و د . كامل حسن البصير : 335 .

(3) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (نبع) : 516 .

(4) معجم المقاييس في اللغة : 1008 .

(5) ينظر: البلاغة والتطبيق : 334 .

(6) سورة هود 20 .

(7) ينظر: البلاغة والتطبيق : 334 .

(8) سورة غافر : 13 .

● هـ :

وهو في العربية بمعنى الحيرة ، قال ⁽¹⁾ : (الباء والهاء والتاء أصل واحد وهو كالدهش والحيرة ، يقال : بُهِت الرجل يُبْهِت بُهْتاً ، والبهتة الحيرة ، فأما البهتان فالكذب ، يقول العرب : ياللبهتة أي يالكذب) .

وفي القرآن الكريم قوله سبحانه وتعالى في وصف النمرود ﴿فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ﴾ ⁽²⁾ بمعنى انقطعت حجته وسكت ⁽³⁾ .

أما في بقية اللغات فإنه يرد في (السريانية : هـ : خجل ؛ المندائية : هـ : خجل ، اضطرب (Md Dic . 54) ⁽⁴⁾ .

ولعل الأصل في معنى (هـ) أن يكون (كذب) ، ثم أطلق على نتيجة هذا الكذب وهي الاضطراب والانقطاع والخجل الذي يلحق بمن يكذب ويكشف كذبه .

● هـ :

يُرد (هـ) لُمعانٍ ثلاثة عند ابن فارس هي التضرع والدعاء والتخلية والماء القليل ⁽⁵⁾ ، أما في اللغات السامية ⁽⁶⁾ فإنه يرد في الأكديّة بمعنى الدعاء ، وقد ورد على الضدية فهو في العبرية بمعنى الفزع ، وفي الآرامية والسريانية بمعنى الاطمئنان ، وهو إطلاق للفظ بمعنى السببية في العبرية ؛ لأن الخوف هو الذي يجعل الإنسان يتسهل قال الله تعالى : ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنفُسَنَا وَأَنفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ ⁽⁷⁾ ، وهو في الآرامية والسريانية إطلاق بعلاقة المسيحية؛ لأن الدعاء والابتهاال ينتج الاطمئنان النفسي.

(1) معجم المقاييس في اللغة : 155 .

(2) سورة البقرة : 258 .

(3) ينظر: التبيان في تفسير القرآن ، شيخ الطائفة الطوسي : 316/2 .

(4) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (هـ) : 62 .

(5) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (هـ) : 157 .

(6) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (هـ) : 62-63 .

(7) سورة آل عمران : 61 .

- الكلية :

ويراد به إطلاق اللفظ ويراد به جزء منه ⁽¹⁾ ، ومنه قوله تعالى : ﴿ يَجْعَلُونَ أَصَابِعُهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ ﴾ ⁽²⁾ فالمقصود الأنامل التي هي جزء من الأصابع ، ومن ذلك في اللغات السامية :

• فتى :

ذكر ابن فارس في مادة (فتي) أنه يدل في أحد معنيه على الطراوة والجدة ، ومنه الفتى الطري من الإبل والفتى الطري من البشر ⁽³⁾ .

أما في اللغات الأخرى فقد لمح جزء من الفتوة ، وهي القدرة الجنسية ، ففي الأوجاريتية ف ت ي : ضاجع ، وفي الحبشية ف ت و (ياسكان الثاء وفتحها) بمعنى الشهوة الجنسية والحب CDG 171 ⁽⁴⁾ ، وقد تطور معناه في العبرية إلى معنى الإغواء على السببية ⁽⁵⁾ .

• بحر :

تخصصت دلالة (بحر) بالساحل ، ففي (السبئية ب ح ر : ساحل) ⁽⁶⁾ . والساحل جزء من البحر ، ويمكن أن تعد العلاقة بينهما علاقة مجاورة؛ لمن لا يعد الساحل جزءاً من البحر .

- الملزومية :

وهو إطلاق اسم الملزوم على اللازم ⁽⁷⁾ ، ومنه قوله تعالى : ﴿ أَمْ أُنْزِلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ ﴾ ⁽⁸⁾ أي أنزلنا برهاناً وسمى الدلالة كلاماً ؛ لأنها من لوازم الكلام .

(1) ينظر: البلاغة والتطبيق ، د . أحمد مطلوب : 334 .

(2) سورة البقرة : 19 .

(3) معجم المقاييس في اللغة : 835 .

(4) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (فتو) : 396 .

(5) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (فتو) : 396 .

(6) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (بحر) : 39 .

(7) البلاغة والتطبيق : 335 .

(8) سورة الروم : 35 .

ومن هذه العلاقة في اللغات السامية :

• بهم :

قال ابن فارس في معنى (بهم) ⁽¹⁾ : (الباء والهاء والميم : أن يبقى الشيء لا يُعرف المأني إليه ، يقال : هذا أمر مبهم ، ومنه البهمة : الصخرة التي لا خرق فيها ...) ، وهو في العبرية والسريانية بمعنى الماشية (البهائم) ⁽²⁾ وهو المعنى القرآني نفسه في قوله تعالى : ﴿ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ ﴾ ⁽³⁾ وقد أطلق في اللغة الحبشية على جهة الملزومية على معنى الأبيكم ⁽⁴⁾ ؛ لأن البكمة لازمة للبهائم .

وما ذكره ابن فارس من معنى مجرد يخالف طبيعة اللغة من تقدم المعنى الحسيّ على المعنى المجرد ، إذ المتصور تقدم معنى البهمة للصخرة أو الحيوان الأبيكم على ما ذكره ابن فارس .

• قيض :

ورد (قيض) بمعنى المبادلة ، في السبئية ، وورد فيها بمعنى البضاعة أيضاً للملازمة بين التقايض والبضائع ⁽⁵⁾ .

• كب :

ورد (كب) في الحبشية بمعنى التدوير والتكوير والإحاطة ⁽⁶⁾ ، وأصله في العبرية على ما ذكر ابن فارس بمعنى التجمع كتجمع الرمل ، ومنه الانكباب لمن يصرع لوجهه ⁽⁷⁾ ..

وتظهر علاقة الملازمة بين التدوير والانكباب ، وكذا ما تجمع من الرمل الذي يشبه التدوير في شكله .

(1) معجم المقاييس في اللغة : 157 .

(2) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (بهم) : 63 .

(3) سورة المائدة : 1 .

(4) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (بهم) :

(5) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (قيض) : 446 .

(6) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (كب) : 447 .

(7) معجم المقاييس في اللغة : 903 .

الفصل الثالث / توليد الجذور

السامية ونموها

لعل ظاهرة تنامي الجذور السامية أهم ما يشغل البحث المعجمي المقارن ، فالعدد الهائل من الجذور التي تتوالد وتنمو لا يمكن أن يتوقف عند عدد معين لولا القوانين القياسية الصارمة التي تحكم اللغة ⁽¹⁾ .

وهذه الظاهرة تبدو جلية في المعجم العربي ، ولعل غناء اللغة العربية في ذلك نابع من قدرتها الفائقة على أخذ الجذور وهضمها وإخضاعها لسننها الصوتية والصرفية والدلالية بما يجعل تلك الجذور عربية محضة لا لبس فيها ، هذا الأمر من أهم ما يجعل من اللغة العربية لغة مهيمنة تقبل تحدي الصراع اللغوي عبر الأزمان المتطاولة .

هذا الفصل يحاول دراسة بعض أساليب اللغة العربية في الأخذ والصنع والنمو الذي جعل الجذور في معجمها كثيرة جداً .

ويتطرق المبحث الأول منه إلى فكرة صياغة بعض الجذور من لغة غير سامية هي السومرية ترتبط بصلة الجوار بلغة قديمة هي الأكديّة ثم دخلت تلك الجذور إلى لغة سامية أخرى هي اللغة العربية .

ويتناول المبحث الثاني النظرية الثنائية ، التي تحاول تفسير توليد الجذور ونموها .

أما المبحث الثالث فإنه يحاول دراسة الأشكال والآليات التي تتوالد بها الجذور وتنمو .

ويعتمد هذا الفصل على ما ذكر في المباحث السابقة في التطور الصوتي والدلالي حيث يستعين بتلك التحليلات في تفسير الآراء المذكورة فيه .

(1) ينظر في ضوابط القياس الصارمة في اللغة مباحث القياس في كتاب الاقتراح : 70-112 .

المبحث الأول: أثر اللغة السومرية في صناعة الجدور السامية

عاش السومريون في العراق منذ عهد فجر السلالات ⁽¹⁾ ، وظلّ تأريخهم غامضاً ⁽²⁾ حتى أصبحت قراءة النصوص السومرية أمراً سهلاً على يد الباحثين الآساريين في يومنا هذا ، وقد كشفت تلك القراءات عن كثير من لغتهم وتأريخهم ، وكذا الأمر مع الأكديين الذين جاورهم وتأثروا بهم كثيراً ⁽³⁾ .

ظلت الصلة التي تربط اللغتين السومرية والأكدية مشار دراسات الباحثين على اختلاف مشارهم واختصاصاتهم ⁽⁴⁾ ، ولعل الكتابة المسمارية التي استعارها الأكديون من جيرانهم السومريين كانت من أهم الأسباب التي جعلت من تلك الصلة بين اللغتين قوية متشعبة ⁽⁵⁾ إذ (شاع في وادي الرافدين تداول لغتين أساسيتين هما السومرية والأكدية ، وقد استخدم الخط المسماري في تدوين هاتين اللغتين اللتين لا تربطهما صلة قرابة) ⁽⁶⁾ وعلى الرغم من تطور الدراسات الأثرية والقراءات اللغوية للألواح المسمارية ⁽⁷⁾ المكتوبة باللغتين ⁽⁸⁾ إلا أن البحث اللغوي لم يصل إلى نتيجة حاسمة ومرضية تكشف عن حقيق الصلة بينهما مع ما يلف السومريين ولغتهم من غموض

(1) ينظر تفصيل ذلك في (مقدمة في تأريخ الحضارات القديمة) ، د . طه باقر 252/1 فما بعدها .

والتوزيع اللغوي الجغرافي في العراق ، د . إبراهيم السامرائي : 26-27 و 30-31 .

(2) يرى الدكتور فوزي رشيد أن أصل السومريين شالي ثم اتجهوا في هجراتهم نحو الجنوب من العراق ، ينظر : قواعد اللغة السومرية : 26 .

(3) ينظر تفصيل ذلك في (مقدمة في تأريخ الحضارات القديمة) ، د . طه باقر 352/1 فما بعدها .

(4) ينظر: بحث الدكتور فاضل عبد الواحد علي الموسوم (الصلات المتبادلة بين السومرية والأكدية) 11-21 ، المنشور في كتاب (الصلات المشتركة بين أبجديات الوطن العربي القديمة) .

(5) ينظر: الصلات المتبادلة بين السومرية والأكدية 11-21 .

(6) سومر ، ملحمة وأسطورة ، د . فاضل عبد الواحد علي 11 .

(7) بمرور الزمن تطورت الكتابة الصورية لتعرف بالكتابة المسمارية لشبهها بالمسمار في شكلها ، ينظر : سومر ، ملحمة وأسطورة : 23 .

(8) يطلق مصطلح (علم السومريات) Sumerology على اللغة السومرية وآدابها ، ويطلق (علم الآشوريات Assyrology) على اللغة الأكدية بفرعها البابلي والآشوري .

المنشأ والتطور والحياة⁽¹⁾، يقول الدكتور عامر سليمان : (ويتبين من الدراسات التي تمت عن اللغة السومرية أنها لغة منفردة لا تشبه اللغة الأكديّة ولا غيرها من اللغات المحلية أو التالية لها ، سواء في التركيب أم القواعد أم المفردات أم حتى الأصوات ، وتشير الدراسات اللغوية إلى أن اللغة السومرية لا تنتمي إلى أي من العائلات اللغوية المعروفة على الرغم من وجود بعض أوجه شبه بينها وبين عدد من اللغات المعروفة... ولعل من الممكن القول : إن اللغة السومرية تنتمي إلى عائلة لغوية قديمة انقرضت جميع لغاتها من مضمار الاستخدام باستثناء اللغة السومرية ، وذلك قبل أن تخترع الكتابة)⁽²⁾ .

ويظلل التلاقح الفكري بين الحضارتين السومرية والأكديّة وتأثير كل واحد منهما في الآخر باعثاً للدارسين يحدوهم على الكشف عن التأثير العلمي على اختلاف أنواعه ومنه اللغوي على وجه الخصوص .

وقد أثّرت كل لغة منهما في الأخرى⁽³⁾ ، وهو أمر يستحق في حد ذاته دراسة منفصلة ، وفكرة هذا البحث تقوم على إيجاد الأثر السومري في صناعة الجذور السامية التي دخلت إلى معاجم تلك اللغات ، ومنها على وجه الخصوص اللغة العربية ، وهذا الأمر - إن صحّ إثباته - يجعل من القول بالنظرية الثنائية على أنها القول الفصل في عملية صنع الجذور قولاً ضعيفاً⁽⁴⁾ .

إن البحث يتطرق بالتحليل لمجموعة من الجذور السامية التي أخذت من لغة السومريين ، وكانت في تلك اللغة على شكل جمل مفيدة ، أو تركيب لغوي متكامل ، وهو مما يدعو للتأمل في ما لم يُحِط الباحث به خُبراً من الجذور السامية الأخرى ، مما قد تتكفل به رسالة كاملة في قابل الأيام .

ويتنبه البحث إلى أمر مهمّ يتعلق بالمدة الزمنية التي أثّرت فيها كل لغة منهما بالأخرى ، إذ لا فائدة من الجذور التي يحكم البحث أن السومريين هم الذين أخذوها من الأكديين ، وإيضاح هذا الأمر يرتبط بالعلامات السومرية التي تظل ثابتة المعنى مهما تغير مكانها في الكلام في اللغة السومرية كما سيثبت البحث في كل جذر من

(1) ينظر: تاريخ الكتاب ، د . ألكسندر ستيتشفيتش : 1 / 9 فما بعدها .

(2) اللغة الأكديّة (البابلية - الآشورية) تاريخها وتدوينها وقواعدها 31 .

(3) ينظر: الصلات المتبادلة بين السومرية والأكديّة 11-21 .

(4) ما يذكر في هذا المبحث على نحو الافتراض ، وتعضده الدلائل المذكورة في طيات البحث .

الجذور المدروسة ، فثبتت تلك المعاني لتلك العلامات دليل على صحة الاستدلال والتطبيق والمنهج الذي يسير عليه البحث .

وفكرة هذا المبحث تتلخص في انتقال بعض الكلمات أو الجمل من اللغة السومرية إلى الأكديّة ثم استقرارها في الساميات على شكل كلمات أو جذور ، والغالب على هذا الانتقال العفوية وعدم ضبط قواعد السومرية في أصواتها وغير ذلك كما حصل في انتقال كثير من الألفاظ الفارسية والرومية إلى العربية حيث تصرف العرب بهذه الألفاظ على وفق طبيعة أصواتهم .

ومن هذه الجذور :

1- رqn :

وهذا الجذر بمعنى التلوين والنقش ، قال ابن فارس: (الراء والقاف والنون باب يقرب من الباب الذي قبله ⁽¹⁾ يقال رقتُ الكتاب قاربت بين سطوره وترقت المرأة تلطخت بالزعفران والرقون والرقان الزعفران والمرقون المنقوش ويقال للمرأة الحسنة اللون الناعمة راقنة) ⁽²⁾ ، وقد تطور صوت النون فيه فأصبح ميماً لما بين الصوتين من تشابه ظاهر في الغنة وغيرها فأصبح (رقم) ⁽³⁾ قال ابن فارس: (الراء والقاف والميم أصل يدل على خط وكتابة وما أشبه ذلك ، فالرقم الخط والرقيم الكتاب ، ويقال للحاذق في صناعته : هو يرقم في الماء ... وكل ثوب وشي فهو رقم ، والأرقم من الحيات ما على ظهره كالنقش ...) ⁽⁴⁾ ، ويمكن القول إن الجذر (رقن) مأخوذ من السومرية بالمعنى نفسه إذ ورد فيها [RA-GÜN] بمعنى ختم رقيماً أو نقشاً ⁽⁵⁾ ، وورد فيها بالعلامة السومرية [GÜN] بمعنى تلون وترقش ⁽⁶⁾ وأظنه هو الأصل ويقوي هذا الظن وروده بالمعنى نفسه في العلامة [GÜN-A] بمعنى

(1) أي باب (رقم) .

(2) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (رقن) 416 .

(3) هذا يقوي الافتراض بقدّم النون على الميم ، للظاهر من قدّم السومرية على الأكديّة وإن ورد بالميم في الأكديّة أيضاً .

(4) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (رقم) 416 .

(5) ينظر: المعجم الأكدي : 150 .

(6) ينظر: قاموس العلامات المسمارية : 91 . ورقم العلامة هو 113 . ولعلها أصل (جون) بمعنى الأسود أو الأبيض ، وكانت بادئ أمرها تدلّ على مطلق اللون ثم خصصت .

مرقط أو مرقش إذ يرتبط التلوين هنا بالماء الذي يفهم من العلامة السومرية [A] التي ذكرت في تفسير الجذر السابق بالمعنى نفسه وهو الماء ⁽¹⁾.

2- صخر :

وهي بمعناها المعروف ، قال ابن فارس: (الصاد والحاء والراء كلمة صحيحة وهي الصخرة الحجرة العظيمة) ⁽²⁾، وهو مأخوذ من اللغة السومرية إذ ورد فيها مكوناً من علامتين هما [ZA-KUR] وتدل على التراب ، فالعلامة [ZA] سابقة تسدل في اللغة السومرية على معنى الأحجار أينما وردت ، ولعله يفهم منها النقل ، وتدل العلامة KUR على اللمعان ⁽³⁾. ولعل معناه يكون الحجر اللامع .

3- سلسل :

وهو فعل رباعي ، وأصله سومري يتكون من علامتين مسماريتين هما [SA-SAL] ⁽⁴⁾ بمعنى ظهر ، والعلامة [SA] تعني الشريان أو العضلة أو الوتر ⁽⁵⁾ ، وهو في الأكديّة šašallu ⁽⁶⁾ وقد تطور إلى šanšallu ، وقد دخل إلى العربية بتطور صوتي تمثله المماثلة فأصبح سلسل، إذ أبدل النون لاماً .

4- صخب :

وهو جذر يدل على معنى ارتفاع الأصوات وضجيجها ، قال ابن فارس: (الصاد والحاء والباء أصل صحيح يدل على صوت عالٍ ، من ذلك الصخب الصوت والجلسبة ، وقال بعضهم رجل صخبان كثير الصخب وماء صخب الأذي إذا كان له صوت) ⁽⁷⁾ ، والجذر مأخوذ من اللغة السومرية من علامتين مسماريتين ، هما

(1) يمكن القول هنا بصحة ما تفترضه النظرية الثنائية في تفسير الجذور (رقن) و(رقم) الذي تطور إلى الجذور (رقط) و(رقش) ، ما لم يرد دليل يقدم هذين الجذرين في اللغة السومرية وما تلاها من الساميات القديمة كالأكديّة مثلاً .

(2) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (صخر) 587 .

(3) ينظر: قاموس العلامات السامرية : 169 ، والعلامة رقمها 366 .

(4) ينظر: قاموس العلامات السامرية : 87 .

(5) ينظر: قاموس العلامات السامرية : 87 ، ورقم العلامة هو 104 .

(6) CDA, (Š):21.

(7) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (صخب) 587 .

[SUH-BI] ⁽¹⁾ بمعنى القوضى ⁽²⁾ .

5- ساس :

قال ابن فارس : (السين والواو والسين أصلان أحدهما فساد في الشيء والآخر جبلة وخليقة ... وأما الكلمة الأخرى فالسُّوس وهو الطبع ، ويقال هذا من سوس فلان أي من طبعه . وأما قولهم : سُستهُ أسوسه فهو محتمل أن يكون من هذا ، كأنه يدلُّه الطبع الكريم ويحمله عليه) ⁽³⁾ ، وهو مأخوذ من اللغة السومرية من العلامتين المسماريّتين [SE/I-SA] ⁽⁴⁾ بمعنى النظام والعدالة ⁽⁵⁾ .

6- صيد :

وهو جذر معروف معناه ، ذهب ابن فارس إلى أنها من المعاني التجريدية قال ابن فارس : (الصاد والياء والدال أصل صحيح يدلُّ على معنى واحد ، وهو ركوب الشيء رأسه ومضيه غير ملتفت ولا مائل ، من ذلك الصيد وهو أن يكون الإنسان ناظراً أمامه ...) ⁽⁶⁾ ، وهو مأخوذ من اللغة السومرية إذ ورد فيها بإحدى العلامتين الآتيتين [SI-DUG] ⁽⁷⁾ وتعني حفرة صيد و ⁽⁸⁾ [ES-SA-DU] وتعني شبكة أو مصيدة . أقول مذهب ابن فارس في التجريد غير مقبول ؛ لسبق المعنى الحسيّ المأخوذ من اللغة السومرية على ما ذكره من ذلك التجريد .

7- أسو :

وهو جذر يفيد معنى التطبيب ، قال ابن فارس : (الهمزة والسين والواو أصل واحد يدلُّ على المداواة والإصلاح ، يقال : أسوت الجرح إذا داويته ولذلك يسمى

(1) ينظر: المعجم الأكدي : 125 .

(2) تدلُّ العلامة SUH وحدها على القوضى أيضاً . ينظر : المعجم الأكدي : 125 .

(3) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (سوس) 499 .

(4) ينظر: المعجم الأكدي : 123 . وقاموس العلامات المسمارية : 91 .

(5) ذكر ابن فارس كلمة مشابهة للفظ السومري ، قال : (والسياء منتظم فقار الظهر) ، مادة (سوس) 499 .

(6) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (صيد) 583 .

(7) ينظر: المعجم الأكدي : 185 .

(8) ينظر: المعجم الأكدي : 185 .

الطبيب الآسي ... ويقال : أسوت بين القوم إذا أصلحت بينهم ...⁽¹⁾ ، وهو مأخوذ من اللغة السومرية من العلامات المسمارية [LU-A-ZU]⁽²⁾ بمعنى الطبيب .

8- نقد :

قال ابن فارس : (النون والقاف والذال أصل صحيح يدلّ على إبراز شيء وبروزه ، من ذلك النقد في الحافر وهو نقشه ... ومن الباب نقد الدرهم وذلك أن يكشف عن حاله في جودته أو غير ذلك ... وتقول العرب : ما زال فلان ينقد الشيء إذا لم يزل ينظر إليه)⁽³⁾ ، وهو مأخوذ من اللغة السومرية من العلامات المسمارية الآتية [NIG-DE-A]⁽⁴⁾ بمعنى هدية زواج أو نقد

9- أبر :

قال ابن فارس : (الهمزة والباء والراء يدلّ بناؤها على نخس الشيء بشيء محدد ، قال الخليل : الإبرة معروفة وبائعها أبر والأبر ضرب العقرب يابرتها وهي تأبر ، والأبر القاح النخل ... قال الخليل : والأبر علاج الزرع بما يصلحه من السقي والتعهد ... المؤتبر الذي يطلب أن يقام بزعه ...) ⁽⁵⁾ وهو مأخوذ من اللغة السومرية من العلامات [A-LU-A-BAR]⁽⁶⁾ بمعنى الرصاص .

والأصل في ذلك كله معنى المعدن المستعمل في صناعة الإبر وهو الرصاص ثم تطور المعنى إلى ما ذكره ابن فارس في هذه المادة .

11- عشب :

جذر يدلّ على (يُس في شيء وقحول وما أشبه ذلك . من ذلك العشب ،

(1) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (أسو) 76 .

(2) ينظر: المعجم الأكدي : 64 . وفي قاموس العلامات المسمارية A-ZU الطبيب : 239 . وتعني العلامة ZU العلم والمعرفة ، قاموس العلامات المسمارية : 45 ، ورقم العلامة 6 ، وينظر : المعجم الأكدي : 100 ، ولعل معناه العالم بالتلاوي بالماء وما يشبهه من سائل .

(3) معجم مقاييس اللغة ، مادة (نقد) 1043-1044 .

(4) ينظر: المعجم الأكدي : 46 .

(5) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (أبر) 50 .

(6) ينظر: المعجم الأكدي : 45 .

قالوا: هو سرعان الكلام في الربيع ، ثم يهيج ولا بقاء له⁽¹⁾ ، وهو مأخوذ من اللغة السومرية من العلامات [GIŠ-AŠ-BU-UN]⁽²⁾ التي أخذتها الأكديّة منها فأصبحت ašbu , ašpu ثم انتقلت إلى الساميّات الأخرى .

12- عث :

جذر يدلّ على (دُوَيْبَة معروفة ثم يشبه بها غيرها ...) ⁽³⁾ ، وهو مأخوذ من اللغة السومرية من العلامتين [UH-HA]⁽⁴⁾ بالخاء التي دخلت إلى الأكديّة فأصبحت ašāšu ، تقدم مخرج صوت الخاء إلى شجر القم فأصبح شيئاً .

(1) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (عشب) : 776 .

(2) ينظر: المعجم الأكدي : 66 .

(3) معجم المقاييس في اللغة ، مادة (عث) : 654 .

(4) ينظر: المعجم الأكدي : 68 .

المبحث الثاني: النظرية الثنائية وأثرها في صناعة الجذور السامية

لنظرية الثنائية أهمية كبيرة في إيضاح النمو الذي يطرأ على كثير من جذور اللغات ، العربية منها وغيرها ، لذا فهي آلية جيدة في تفسير النمو الذي أصاب الجذور السامية بما جعل عدد الجذور في المعجم متنوعة شكلاً ومعنى ؛ لأن الزيادة لا تنشأ من فراغ ، وإنما تلحق الزيادة المعاني الموضوعية لها .

تظهر النظرية الثنائية ⁽¹⁾ فهماً خاصاً لنشوء الجذور المختلفة وهي فكرة وجود أصوات مركزية ثابتة في الجذر السامي ترتبط مع أصوات متغيرة تتبدل مع تبدل المعنى غير المركزي في الجذر الأول ⁽²⁾ .

ولعل الصلة بين هذه النظرية والمناسبة الطبيعية لنشوء اللغة ظاهرة لا تنكر ؛ لأن المناسبة الطبيعية تقتضي محاكاة أصوات الطبيعة وهي في غالبيتها ثنائية ، ومن أقدم من نادى بها ابن جني ، الذي قال : (وذهب بعضهم إلى أن أصل اللغات كلها إنما هو من الأصوات المسموعات كدوي الريح وحنين الرعد وخرير الماء وشحيج الحمار ونسيق الغراب .. ونحو ذلك ، ثم ولدت اللغات عن ذلك قيماً بعد ، وهذا عندي وجه صالح ومذهب متقبل) ⁽³⁾ .

وقد تأثر نحاة اليهود في الأندلس في المئة العاشرة والحادية عشرة من الميلاذ وعلى رأسهم يهوداه حيّوج بهذا الرأي ⁽⁴⁾ .

ويُعد أحمد فارس الشدياق من الأوائل الذين نادوا في العصر الحديث بالنظرية الثنائية ⁽⁵⁾ واتخذها منهجاً له في كتابه (سر الليال في القلب والإبدال) ، وكذا الأب مرمجي الدومنيكي ، ومنهم الأب أنستاس الكرملي ، الذي قال : (فالكلم وضعت

(1) يراد بالثنائية هنا الثنائية المعجمية ، لا الثنائية اللغوية التي تعني وجود لغتين مختلفتين عند فرد ما أو جماعة ما في آنٍ واحد ، ينظر : فقه اللغة العربية وخصائصها ، د.إميل بديع يعقوب : 145 - 146 .

(2) ينظر: دراسات في فقه اللغة العربية ، د . السيد يعقوب بكر : 28 .

(3) الخصائص : 44/1 .

(4) ينظر: فقه لغات العاربة المقارن : 113 .

(5) المعاجم العربية مع اعتناء خاص بمعجم العين للخليل بن أحمد ، د . عبد الله درويش : 117 .

في أول أمرها على حرف واحد متحرك وساكن محاكاة لأصوات الطبيعة ، ثم فطمت - أي زيد فيها حرف أو أكثر في الصدر أو القلب أو الطرف - فتصرف المتكلمون بها تصرفاً يختلف باختلاف البلاد والقبائل والبيئات والأهوية ، فكان بكل زيادة أو حذف أو قلب أو إبدال أو صيغة معناة أو غاية أو فكرة دون أحتمها ...⁽¹⁾ .

وتعددت نظرية الكرمللي تصرف هذه النظرية الثنائية العربية والساميات إلى اللغات الهندية الأوربية⁽²⁾ ، إذ يرى أن هناك أصلاً إنسانياً لغوياً جامعاً ، قال : (إذن هناك أصل هو أبو الجميع ، ومن هذا الأب نشأت سائر الفروع ...)⁽³⁾ .

ويرى الأب مرمجي الدومنيكي بالمقارنة أن المضاعفات ذات أصول ثنائية الذي يتصف بالمعنى الحقيقي التام ، يقول : (إن المضاعف العربي الذي يقال إنه مركب من ثلاثة حروف أصلية لا نجد مقابله في السريانية إلا بحرفين اثنين لا أكثر ، مثلاً مقابل (مصّ) (مص) ومقابل (حمّ) (حم) ... وهكذا كل المضاعفات التي هي في كل الحقيقة ثنائيات⁽⁴⁾ .

وممن أخذ بالنظرية الثنائية من القدماء الراغب الأصبهاني ، يقول الأب أنستاس الكرمللي في ذلك : (فمن قال بها ولم يحدها قيد شعرة الأصبهاني صاحب كتاب غريب القرآن فإنه بنى معجمه على اعتبار المضاعف هجاء واحداً ، ولم يبال تكرار حرفه الأخير ، فإنه عنده من وضع الخيال لا من وضع العلم والتحقيق ، أي أنه إذا أراد ذكر (مدّ يمدّ مدأ) مثلاً في سفره ذكرها كأنها مركبة من مادة (مد) أي ميم ودال ساكنة ولا يلتفت أبداً إلى أنها من ثلاثة أحرف أي (م د د) كما يفعل سائر

(1) نشوء اللغة العربية ونموها واكتهاها : 6 . يقول الدكتور صبحي الصالح في ذلك : (ولكي يصح القول بالثنائية التاريخية في نشأة اللغة كان ينبغي لهذه الثنائية أن تلازم وحدة المقطع المؤلف من صوتين بسيطين فقط ...) ، دراسات في فقه اللغة : 153 .

(2) ينظر: الأب أنستاس ماروي الكرمللي وجهوده اللغوية ، (رسالة ماجستير) ، صبحي علي شهاب : 129 .

(3) مجلة لغة العرب ، م 7 : 593 .

(4) الثنائية والألسنية السامية : 381 . وينظر : هل العربية منطقية ؟ ، أبحاث ثنائية ألسنية ، الأب مرمجي الدومنيكي : 150 .

اللغويين ، ولهذا السبب عينه يذكر (مد) قبل (مدح) مثلاً ، ولا يقدم هذه على تلك على ما نشاهده في معظم معاجم اللغة كالمقاموس ولسان العرب وأساس البلاغة وتاج العروس وغيرها⁽¹⁾ .

والزيادات التي تطرأ على الأصل الثنائي على أنواع هي⁽²⁾ :

- القأم : وهي الزيادة مطلقاً في أي مكان من الأصل .
- التصدير Prefixe : وهي الزيادة في أول الأصل الثنائي .
- الحشو Infixe : وهي الزيادة في وسط الأصل الثنائي .
- الكسع Suffixe : وهي الزيادة في آخر الأصل الثنائي .
- المطرف Affixe : وهي الزيادة في أول الأصل وآخره .

يرى الدكتور خالد إسماعيل إمكان تقبّل النظرية الثنائية لملاءمتها للفتحة الإنسانية التي تجعل الوليد (لا يستطيع أن ينطق أصولاً ثلاثية أو أكثر ، وإن أكثر ألفاظه تتألف من حروف جوفية أو شفوية ذات حرف وحركة طويلة أو قصيرة أو تكرار مثل هذه الألفاظ مثل : بابا ، ماما ، ... هذه الألفاظ يتعلمها الوليد من الأبوين ومن يحيط به ، ولو كان وحده لتعلم من غيرهم من الحيوانات أو تعلم من محاكاة أصوات الطبيعة)⁽³⁾ .

وعلى هذا الأساس بنى فرضيته في تكوين الأصول ، وخلاصتها أنها مبنية على مراحل أربع هي⁽⁴⁾ :

المرحلة الأولى :

وتعتمد على دمج صوت مفرد وحركة قصيرة أو طويلة ، معتمداً على أن هذا التركيب اللغوي قد تجسد (في الرسم المقطعي الأكدي والبابلي والمندائي والحيشي)⁽⁵⁾ .

(1) نشوء اللغة العربية وضوها واكتهاها : 2 .

(2) الاشتقاق ، د . فؤاد حنا ترزي : 99 .

(3) فقه لغات العاربة المقارن : 114 .

(4) ينظّر : فقه لغات العاربة المقارن : 118 - 123 . وكذا ينظر : مشكلات حياتنا اللغوية ، أمين الخولي : 99 .

(5) فقه لغات العاربة المقارن : 119 .

المرحلة الثانية :

يرى الدكتور خالد إسماعيل أن ضيق أصول المرحلة الأولى بالمعاني دعت إلى ظهور الحاجة إلى توسيع بنية الأصول الأولى بطريق الضم للأصول الأولى بعضها إلى بعض مع توسيع المعاني بأساليب لغوية متعددة كالتخصيص والتعميم والمحاورة وغير ذلك .

وتعتمد طريقة الدمج على صوت مفرد وحركة وصوت وحركة .

المرحلة الثالثة :

وقد دعت الحاجة الماسة إلى هذه المرحلة فنشأت الأصول الثلاثية والرابعة ، وطرق نمو هذه الأصول هي :

أ - تكرار لام الأصل الثاني ، فتولد الأصل المكرر العين ، من ذلك الأصل (س د) الذي أصبح (س د د) .

ب - إضافة حرف لين (واو أو ياء) للأصل الثنائي فنشأ الأصل الأجوف والناقص ، نحو : عود و بين .

في هذا الأمر يقول الدكتور إبراهيم السامرائي إن المضعف قد (ولد على طريقة الإبدال والتعويض في الفعل الأجوف ولذلك نستطيع أن نتعقب الأفعال فنقول : إن (كن) أصل " كان " وكذلك (غب) أصل " غاب " وإن (صر) أصل لـ " صار " ...)⁽¹⁾ .

ت - إضافة حرف ثالث للحرفين الثنائيين ، نحو : ب + ر + ك ، وكذا نشأ الأصل الرباعي ، نحو : دحرج وبلعم ، وقد نشأ الرباعي أيضاً بتكرار الحرفين الثنائيين (وبعضها يعود إلى حكاية صوت) كما في (لول) و (همهم) .

وقد فُسر نشوء مضعف الرباعي على وفق هذه الرؤية ، بحيث (تكون هذه الكلمات على وزن ففعف وهذا يعني أنها ثنائية الأصل ، وقد أراد المستعمل اللغوي أن يتوسع في استخدامها لكي يؤدي لونهاً جديداً من ألوان المعنى التي تؤديه المادة في

(1) بناء الثلاثي وأحرف المد : 101 .

صورتها الثنائية ...) (1) .

المرحلة الرابعة :

وفيهما ظهر الخماسي والسداسي بتجميع الأصول الرباعية بصوت أحادي ، أو بجمع الثلاثي والثنائي وهكذا ، نحو افرنقع و احرنجم .

ويرى الدكتور خالد إسماعيل أن سيادة الأصل الثلاثي جاءت بسبب قابليته على تقبل المعاني ومرونته بسبب التبدلات الصرفية التي تظهر عليه (2) .

واستدل على فرضيته هذه بدلائل هي :

أ - أن الطفل (وكذا الشعوب البدائية) يعتمد على الصوت الأحادي في كلامه ونطقه .

ب - أن الأصل الثنائي ينشأ بتسلسل رياضي منطقي ، لا دفعة واحدة .

ت - تواصل التسلسل الرياضي المنطقي في نشوء بقية الأصول الثلاثية والرباعية وغيرها .

ث - أن الأغلب من الأصول الثلاثية ترجع في بنائها ومعانيها إلى الأصول الثنائية .

ومهما بلغت النظرية الثنائية من أهمية في نمو الجذور وتطورها إلا أنها لا تنطبق على عدد من الجذور التي تتناقض معها ، إذ لا تنطبق عليها النظرية ، هذا الأمر جعل بعض الباحثين يوجهون سهام الانتقاد لها ، من ذلك قول الدكتور أحمد الجواري : (... على كل حال فإن مثل هذا المذهب ليس إلا محض افتراض ، وليس له سند مكين في الواقع ولا فائدة فيه ؛ لأن هذه الألفاظ الثنائية أسماء كانت أم أفعالاً ليس لها وجود يعتد به في العربية التي تكامل نضجها واستوى كيانها منذ أكثر من خمسة عشر قرناً ...) (3) .

ما ذكره الدكتور الجواري يناقش من جهات :

الأولى : أن ما ذكر من النظرية الثنائية ليس محض افتراض ، بل دليل يؤيد

(1) معالم دراسة في الصرف ، الأقيسة الفعلية المهجورة ، دراسة لغوية تأصيلية ، : 86 .

(2) ينظر: فقه لغات العاربة المقارن : 122 - 123 .

(3) حروف الزيادة ، (بحث) : 66 .

بالحجج والبراهين .

الثانية : أن هذه الألفاظ لها وجود فعلي في اللغة العربية ، وهذا ما سأذكره :

الثالثة : أنه درس الظاهرة في ضوء النظرة الوصفية الآتية ، وهو مخالف لمنهج

النظرية الثنائية ، وهو المنهج التاريخي المقارن ، وهذا تناقض ظاهر !

وممن ذهب إلى نقد النظرية الثنائية الدكتور رمضان عبد التواب ، قال :

(وخلاصة الرأي في الثنائية أنها وإن وجدت في بعض الكلمات السامية فإننا لا يصح أن

نعدها الأصل الأول لهذه اللغات ، ونحن مع الأستاذ عبد الله أمين في أنه " لا يمكننا أن

نسلم بأن رجلاً أصله (رج) ، وقرداً أصله (قر) ونبلاً أصله (نب) ، كما يقولون⁽¹⁾ .

وكلامه مقبول إن فهم من النظرية الثنائية هذا العموم في الحكم ، وليس

أحسب ذلك في كلامهم ، إلا من متعسف مبالغ !

ومن الجذور التي لا تنطبق عليها النظرية الثنائية ما يأتي :

1- المضاعف من الحاء وغيره :

في تتبع هذه الجذور لا نجد مجالاً لتطبيق النظرية الثنائية فهي جذور تختلف في

معانيها اختلافاً كلياً لا يكاد يجمعها جامع ، قال ابن فارس في مادة (حق) : (الحاء

والقاف أصل واحد ، وهو يدل على إحكام الشيء وصحته ، فالحق نقيض الباطل .

ثم يرجع كل فرع إليه بجودة الاستخراج وحسن التلقيق⁽²⁾ وحين انتقل إلى مادة

(حك) قال : (الحاء والكاف أصل واحد وهو أن يلتقي شيان يتمرس كل واحد

منهما بصاحبه)⁽³⁾ فعلى الرغم من القرابة الصوتية بين القاف والكاف إلا أن كل جذر

منهما احتفظ بمعناه المستقل عن الآخر .

وكذا الأمر في الجذر (حل) إذ قال : (الحاء واللام فروع كثيرة ومسائل

وأصلها كلها عندي فتح الشيء ، لا يشد عنه شيء)⁽⁴⁾ فصوت اللام وإن كان قريباً

من صوت الميم إلا أن الجذر (حم) يختلف عنه في المعنى كلياً ، فقد قال فيه : (الحاء

والميم فيه تفاوت ؛ لأنه متشعب الأبواب جداً ، فأحد أصوله اسوداد والآخر الحرارة

(1) فصول في فقه العربية : 301 .

(2) معجم المقاييس في اللغة : 244 .

(3) معجم المقاييس في اللغة : 245-246 .

(4) معجم المقاييس في اللغة : 246 .

والثالث الدنو والحضور والرابع جنس من الصوت والخامس القصد⁽¹⁾.
ويتضح جلياً عدم الصلة بين معاني هذه الجذور المذكورة .

2- (حر) و (حرص) و (حرض) و (حرف) :

في تتبع الجذر المضعف (حر) عند ابن فارس ومقارنته ببعض الجذور التي تتفق معه في الحاء والراء من بنائها نجد فرقاً شاسعاً بينها ، قال في المضعف (حر) : (الحاء والراء في المضاعف له أصلان فالأول ما خالف العبودية وبرئ من العيب والنقص ... والثاني خلاف البرد)⁽²⁾ .

أما الجذر (حرص) فقد قال فيه : (الحاء والراء والصاد أصلان أحدهما الشقّ والأخر الجشع)⁽³⁾ ، وهو يختلف عن معنى (حرض) الذي قال فيه : (الحاء والراء والصاد أصلان أحدهما نبت والآخر دليل الذهاب والتلف)⁽⁴⁾ وهو يختلف عن معنى الجذر (حرف) ، قال : (الحاء والراء والفاء ثلاثة أصول حدّ الشيء والعدول وتقدير الشيء)⁽⁵⁾ .

3- (كسب) و (كسج) و (كسد) و (كسر)

تختلف معاني هذه الجذور خلافاً للنظرية الثنائية ، فالجذر (كسب) يدلّ على (ابتغاء وطلب وإصابة)⁽⁶⁾ ، أما الجذر (كسج) فيدلّ على معنيين هما (تنقية الشيء... عيب في الخلقة)⁽⁷⁾ أما الجذر (كسد) فيدلّ على (الشيء الدون لا يرغب فيه)⁽⁸⁾ وكذا الجذر (كسر) الذي يدلّ على (هشم الشيء وهضمه)⁽⁹⁾ فهو لا يتفق في معناه مع معاني هذه الجذور .

4- (عسف) و (عسق) و (عسن)

يختلف الجذر (عسف) الذي يدلّ على (كلمات تتقارب ليست تدلّ على

(2) معجم المقاييس في اللغة : 240 .

(4) معجم المقاييس في اللغة : 254-255 .

(6) معجم المقاييس في اللغة : 926 .

(8) معجم المقاييس في اللغة : 926 .

(1) معجم المقاييس في اللغة : 247 .

(3) معجم المقاييس في اللغة : 254 .

(5) معجم المقاييس في اللغة : 255 .

(7) معجم المقاييس في اللغة : 926 .

(9) معجم المقاييس في اللغة : 926 .

خير ، إنما هي كالحيرة وقلة البصيرة) ⁽¹⁾ عن معنى (عسق) الذي يدلّ على (لصوق الشيء بالشيء) ⁽²⁾ أما (عسن) فإنه يدلّ على (سمن وما قاربه وما أشبهه) ⁽³⁾ .

5- (قلت) و (قلح) و (قلد)

يدلّ الجذر (قلت) على أصلين هما (هزمة في شيء والآخر على ذهاب شيء وهلاكه) ⁽⁴⁾ أما (قلح) فإنه كلمة واحدة (صفرة في الأسنان) ⁽⁵⁾ ، وهذا يختلف عن معنى (قلد) الذي يدلّ على أصلين هما (تعلق شيء على شيء ولّيه والآخر على حظ ونصيب) ⁽⁶⁾ .

ويظهر هذا أن كثيراً من الجذور لا تخضع للنظرية الثنائية في تفسير العلاقة في ما بينها . وهو أمر لا يقلل من أهمية النظرية الثنائية .

وما يأتي قراءة لجذور سامية وفق النظرية الثنائية توضح قيمتها في نشوء الجذور وتطورها :

قراءة في الجذر (زلّ)

في نظرة متأملة لعلاقة الجذر (زل) المضاعف بغيره من الجذور تظهر صلته الوثيقة بهنّ ، وقد رصد ابن فارس ذلك فقال في مادة (زل) : (الزاء واللام أصل مطرد منقاس في المضاعف ، وكذلك في كل زاء بعدها لام في الثلاثي ، وهذا من عجيب هذا الأصل) ⁽⁷⁾ ثم بدأ بذكر مشتقاته ، ولم يبين معنى الأصل إلا أنه يفهم من قياس هذه المشتقات على طريقته فيها ، قال : (زلّ عن مكانه زليلاً وزلاً والماء الزلال : العذب لأنه يزلّ عن ظهر اللسان لرقته ، والزلة الخطأ لأن المخطئ زلّ عن نهج الصواب ...) ⁽⁸⁾ .

ويمكن قياس معنى أصله بالانزلاق والسقوط ، ومراجعة المضاعف من الجذور الأخرى يثبت النظرية الثنائية ، ففي مادة (زع) قال ابن فارس : (الزاء والعين

(2) معجم المقاييس في اللغة : 771 .

(4) معجم المقاييس في اللغة : 858 .

(6) معجم المقاييس في اللغة : 858 .

(8) معجم المقاييس في اللغة : 452 .

(1) معجم المقاييس في اللغة : 771 .

(3) معجم المقاييس في اللغة : 773 .

(5) معجم المقاييس في اللغة : 858 .

(7) معجم المقاييس في اللغة : 452 .

أصل يدلّ على اهتزاز وحركة ...⁽¹⁾ ومادة (زق) تدلّ على تضايّق⁽²⁾ و (زف) تدلّ على (خفة في كل شيء)⁽³⁾ ويدلّ (زح) على البعد⁽⁴⁾ وكذا (زخ) الذي يدلّ على الدفع والمباينة⁽⁵⁾.

في الساميات يدلّ ZLL على المعنى نفسه كما في العبرية⁽⁶⁾. وقد تطورت دلالة الجذر مجازاً فأصبحت تدلّ على معنى الخطأ ففي الأكديّة أن (ز ل ل) : حرام ، مكروه AHw 56 ؛ العبرية : ز ل ل : حمق ، طاش ... السريانية والمندائية ز ل ل : هان ... الحبشية ز ل ل : زلّ ، طاش⁽⁷⁾.

أما الجذور الثلاثة التي أشار إليها ابن فارس فمئنها :

1- زلج : قال : (الزاء واللام والجيم أصيل يدلّ على الاندفاع والدفع ... والزلج السرعة في المشي ، وسهم زالج يتزلج من القوس ...)⁽⁸⁾.

وهذا الجذر ZLG يعطي المعنى نفسه في العبرية⁽⁹⁾.

2- زلف : قال ابن فارس (الزاء واللام والفاء يدلّ على اندفاع وتقدم في قرب إلى شيء، يقال من ذلك : ازدلف الرجل تقدم ...)⁽¹⁰⁾ والمعنى في العبرية نفسه⁽¹¹⁾.

3- زخ : قال ابن فارس : (أصل إن صحّ يدلّ على تزلق الشيء ...)⁽¹²⁾.

4- زلع : قال ابن فارس : (أصل يدلّ على تفطر وزوال شيء عن مكانه)⁽¹³⁾.

(1) معجم المقاييس في اللغة : 452 .

(2) ينظر : معجم المقاييس في اللغة : 452 .

(3) معجم المقاييس في اللغة : 452 .

(4) ينظر : معجم المقاييس في اللغة : 453 .

(5) ينظر : معجم المقاييس في اللغة : 453 .

(6) BDB : 272 .

(7) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، مادة (ز ل ل) : 224 .

(8) معجم المقاييس في اللغة : 458 .

(9) BDB : 272 .

(10) معجم المقاييس في اللغة : 458-459 .

(11) BDB : 273 .

(12) معجم المقاييس في اللغة : 458 .

(13) معجم المقاييس في اللغة : 458 .

هذه الأصول تتقارب في مخارج أصواتها فالصلة بين الحاء والحاء والقاف والفاء والجسيم لا تنكر. ولعل أصل المعنى في كل هذه الجذور مأخوذ من الجذر (ز ل ق) الذي يدل في أصله على الحجر الأملس الذي يورث الانزلاق ففي الأكديّة *zalāqu*⁽¹⁾ يدل على الصخرة الملساء⁽²⁾، وهذا المعنى في العربية أيضاً، قال ابن فارس: (والمزقة والمزلق: الموضع لا يثبت عليه)⁽³⁾، ومنه قوله تعالى ﴿فَتَصِيحُ صَعِيداً زَلْقاً﴾⁽⁴⁾، ثم استعير في كل ما لا يستقر، يقول ابن فارس فيه: (الزلف: الأجاجين الخضر فإن كان كذا فإنما سميت بذلك لأن الماء لا يثبت فيها عند امتلائها، بل يندفع)⁽⁵⁾، ومنه مادة (زلم) التي تدل على نحافة ودقة وملاسة ومنه اشتقت الأزلام السهام التي يستدح بها في الجاهلية⁽⁶⁾، ومنه قوله تعالى ﴿وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ﴾⁽⁷⁾، بينما ظل هذا الجذر ZLM يدل على معنى مقارب من أصله الثاني أي الانزلاق، ففي (السريانية ز ل م: قلب، حنى، مال)⁽⁸⁾.

وقد تطور معنى الصخرة الزلقة إلى جزء منها وهو البريق واللمعان ففي (السريانية ز ل ق: سطع، شع، بريق، تألق، الأرامية ز ل ي ق ا: بريق)⁽⁹⁾. ويمكن إيضاح صلة القربى بين هذه الجذور بالشكل الآتي:

(1) CDA, (Z): 2.

(2) لعله مأخوذ من اللغة السومرية من [NA 4 - ZĀL - LAG]، ينظر: CDA, (Z): 2.

(3) معجم المقاييس في اللغة: 459.

(4) سورة الكهف: 40.

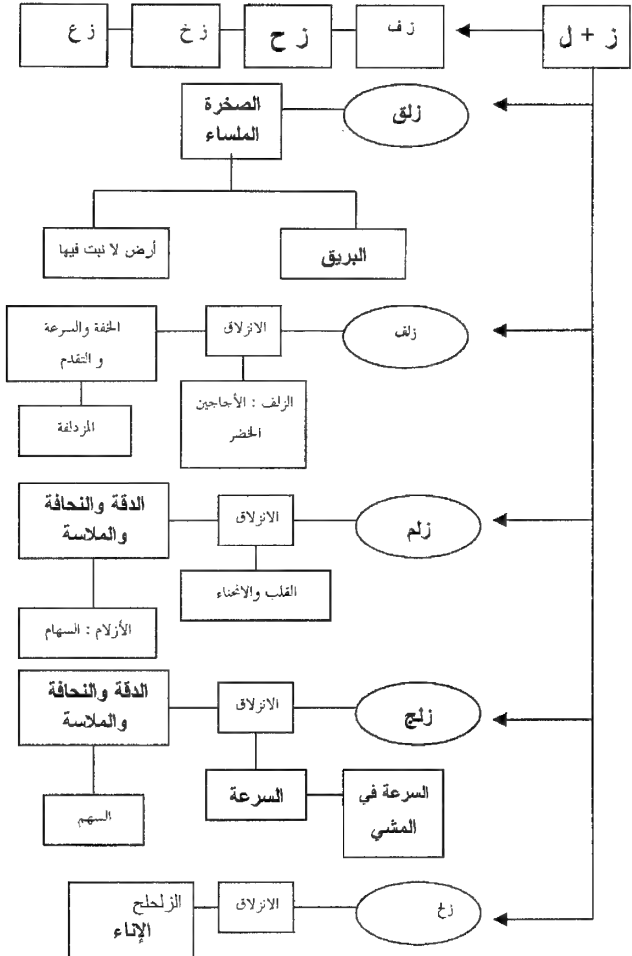
(5) معجم المقاييس في اللغة: 459.

(6) ينظر: معجم المقاييس في اللغة: 458.

(7) سورة المائدة: 3.

(8) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم: 224.

(9) القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم: 224.



قراءة في الجذر (لز) (1) :

ذكر ابن فارس في الجذر (لز) معنى الملازمة والملاصقة ، قال : (اللام والزاء أصل صحيح يدل على ملازمة وملاصقة. يقال: لُزَّ به، إذا لَصِقَ به لُزًّا وَلَزَّازًا. ولازَّزْتَه: لاصقته. ورجلٌ لَزَّازٌ حَصَمٌ، إذا كان يُلَازِهُ ولا يَكُفُّ عنه. والمَلَزَزُ: المحتَمِعُ الخَلْقُ. واللَزُّ: الطَّعْنُ. وهو من قياس الباب) (2) .

وقد ورد في الأكدية **lazāzu** (3) بمعنى الثبوت ، و **lazzu** (4) بمعنى الإطاعة والتحمل .

وقد تطور هذا الجذر على وفق النظرية الثنائية ليتفرع إلى جذور أخرى تقترب صوتياً منه في حين وتبتعد حيناً آخر ، وهذا التقارب الصوتي قد يشمل حرفاً من حروف الجذر وقد يتعدى ذلك إلى حرفين منه ، من ذلك :

- 1- (لص) ، وفيه يقول ابن فارس : (اللام والصاد أصل صحيح يدل على ملازمة ومقاربة . من ذلك اللصص، وهو تقارب المَنَكِبَيْنِ، يكادان يمسَّان الأذنين. والألصُّ: المتقارب الأضراس أيضاً. ويقال لُصَّصَ البنيانُ مثل رُصَّصَ. ويقال إنَّ الجبهة الضيقة اللُّصَاءُ. واللُّصَاءُ من الغنم: التي أقبلَ أحد قرنيها على الوجه. ومن الباب اللُّصُ، لأنه يلصق بالشيء يريد أخذه) (5) ، وفيه إبدال لصوت الزاي من (لز) بصوت الصاد .
- وفي المعجم اليمني : (لصَّ فلان الشيء في الأرض يلصه لصاً ولصةً ألصقه بها ولصَّ فلان الإناء المستدير من معدن لين - مثلاً - ضغطه فأفسده وألصق أحد جانبيه بالآخر) (6) . ويرد بالسين أيضاً قالاسي بمعنى الملتصق (7) .

(1) إن احتساب أسبقية هذا الجذر في هذه القراءة افتراضي ، لا يضر بالفكرة التي تهدف إلى تحليل الجذور وضوها .

(2) معجم المقاييس في اللغة : 936 .

(3) CDA , L : 7 .

(4) CDA , L : 7 .

(5) معجم المقاييس في اللغة : 936 .

(6) ينظر: 803 .

(7) ينظر: المعجم اليمني : 803 .

2- (لث) ، وفيه يقول ابن فارس : (اللام والطاء أصلٌ صحيحٌ، يدلُّ على إقامة ودوام. يقال: ألثَّ المطرُ، إذا دام، والإلثاء: الإقامة ...) ⁽¹⁾ ، وقد تطور صوت الزاي من (لز) إلى الثاء .

3- (لظ) ، وفيه يقول ابن فارس : (اللام والطاء أُصْبِلَ صحيحٌ، يدلُّ على مقارَبةً وملازمةً وإلحاق من ذلك قوهم: أَلَطُ الرَّجُلُ، إذا اشْتَدَّ في الأمر. ويقال لَطَّ به: لَزِمَهُ . . . وكلُّ شَيْءٍ سَتَرَ بِشَيْءٍ فَقَدْ لَطَّ بِهِ. وَلَطَّتِ النَّاقَةُ بِذَنْبِهَا، إذا جعلته بين فَحْذَيْهَا في مَسِيرِهَا. وَاللَّطُّ: قِلَادَةٌ مِنْ حَنْظَلٍ، وَسُمِّيَتْ لَطًّا لِمَلازِمَتِهَا النَّحْرَ. وَالْجَمْعُ لِطَاطٌ. وَاللَّطَاطُ: حَرْفُ الْجِبَلِ. وَمِلَاطُ الْبَعِيرِ: حَرْفٌ فِي وَسْطِ رَأْسِهِ. وَالْمِلَاطُ: حَافَةُ الْوَادِي، وَسُمِّيَ كُلُّ ذَلِكَ لِأَنَّهُ مَلَازِمٌ لَا يُفَارِقُ. وَاللُّطْلُطُ: الْعَجُوزُ الْكَبِيرَةُ، لِأَنَّهُا مَلَازِمَةٌ لِمَكَانِهَا لَا تَكَادُ تَبْرَحُ) ⁽²⁾ .

وفي الأكدية يرد **latum** ⁽³⁾ بالطاء بمعنى التقييد والحصر، وفي المندائية **Itt** ⁽⁴⁾ بالطاء بمعنى الحماية . وفي المعجم اليميني : (لَطَّ فلان الشيء يَلْطُهُ لَطًّا أَلْصَقَهُ بِالْأَرْضِ أَوْ يَعْرِضُ الْجِدَارَ ...) ⁽⁵⁾ .

4- (لظ) ، وفيه يقول ابن فارس : (اللام والطاء أصلٌ صحيحٌ يدلُّ على ملازَمة. يقال: أَلَطُ الرَّجُلُ بِالشَّيْءِ، إذا لَزَمَهُ... ويقال: أَلَطَ المطرُ: دام. ويقولون: الإلطاظ : الإشتاق على الشَّيْءِ؛ وليس يبعد القياس من الباب) ⁽⁶⁾ .

5- (لزم) ، قال فيه ابن فارس : (اللام والزاء والميم أصلٌ واحدٌ صحيحٌ، يسدُّ على مصاحبة الشَّيْءِ بالشَّيْءِ دائماً. يقال: لَزِمَهُ الشَّيْءُ يَلْزِمُهُ. وَاللَّزَامُ: الْعَذَابُ الْمَلَازِمُ لِلْكَفَّارِ) ⁽⁷⁾ .

(1) معجم المقاييس في اللغة : 934 .

(2) معجم المقاييس في اللغة : 936 .

(3) CDA , L : 7 .

(4) Man : 233 .

(5) ينظر: 805 .

(6) معجم المقاييس في اللغة : 936 .

(7) معجم المقاييس في اللغة : 953 .

6- (لذم) ، وفيه يقول ابن فارس : (اللام والذال والميم كلمة تدلُّ على ملازمة شيءٍ لشيءٍ . يقال لَذِمْتُ الرَّجُلَ لَذْمًا: لزمته . والمُلْذَمُ : الرَّجُلُ المَوْعُ بالشيءِ) ⁽¹⁾ . وقد تطور صوت الزاي من (لزم) إلى صوت الذال في (لذم) .

7- (لدم) ، وفيه يقول ابن فارس : (اللام والذال والميم أصلٌ يدلُّ على إلصاق شيءٍ بشيءٍ، ضرباً أو غيره، فاللذم: ضرب الحجر بالحجر ...) ⁽²⁾ . وقد تطور صوت الذال من (لذم) إلى صوت الدال .

8- (لزب) ، قال فيه ابن فارس : (اللام والزاء والباء يدلُّ على ثبوت شيءٍ ولزومه . يقال: لِلْأَرَمِ لَزَبٌ . وصار هذا الشيءُ ضربةً لَزِبٍ، أي لا يكاد يفارق... واللزبة: السَّنةُ الشديدة، والجمع لَزَبَاتُ كَأَنَّ القَحْطَ لَزِبٌ، أي ثبت فيها.) ⁽³⁾ ، ومنه قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ حَلْفًا أَمْ مِنْ حَلْفِنَا إِنَّا حَلَفْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لِأَزِبٍ ﴾ ⁽⁴⁾ ، وفيه تطور صوت الميم من (لزم) إلى الباء في (لزب) والعلة فيه أن الميم والباء شقويان يتحدان في مخرجيهما .

9- (لزج) ، وفيه يقول ابن فارس : (اللام والزاء والجيم قريبٌ من الباب الذي قبله ⁽⁵⁾ . يقال: لَزَجَ به، إذا غَرِيَ به ولازَمَه . والتلَزَجُ: تَتَبَعَ البَقُولَ والرَّغْيَ القليل) ⁽⁶⁾ .

10- (لزق) ، وفيه يقول ابن فارس : (اللام والزاء والقاف ليس بأصلٍ، لأنَّه من باب الإبدال . يقال لَزَقَ الشيءُ، بالشيءِ يلزقُ، مثل لَصِقَ) ⁽⁷⁾ . وفيه إبدال صوت الجيم بصوت القاف .

11- (لسب) ، وفيه يقول ابن فارس : (اللام والسين والباء أصلٌ يدلُّ على إصابة شيءٍ لشيءٍ بحِدَّةٍ . يقال: لَسِبَتْهُ العُقْرُبُ . وَلَسِبْتُ العسلَ، إذا لَعِقْتَهُ . والقياس واحد، وفرقٌ بينهما بالحركات . قال أبو زيد: لَسَبَهُ أسواطاً: ضربه . ويقولون، وهو من غير هذا.

(2) معجم المقاييس في اللغة : 952 .

(4) سورة الصافات : 11 .

(6) معجم المقاييس في اللغة : 953 .

(1) معجم المقاييس في اللغة : 952 .

(3) معجم المقاييس في اللغة : 953 .

(5) يريد باب (لزب) .

(7) معجم المقاييس في اللغة : 952 .

إِنَّ اللَّسْبَ: الجَمْع ، ويقال لَسِبَ بالشيء، إذا لَرِقَ، وهو من الكلمة الأولى⁽¹⁾ . وفيه تطور صوت الزاي في (لرب) إلى سين في (لسب).

12- (لصق) ، وفيه يقول ابن فارس : (اللام والصاد والقاف أصل صحيح يدل على ملازمة الشيء للشيء. يقال لَصِقَ به يَلْصِقُ لُصُوقًا ، والمُلْصَق: الدَّعِي. وفلان يَلْصِقُ الحائط ويلزقه ، واللُّصَق في البعير كاللُّسَق)⁽²⁾ .

13- (لسق) ، وفيه يقول ابن فارس : (اللام والسين والقاف ليس أصلًا، وأصله الصاد. يقال اللُّسَق: اللُّوَى ، وإذا التزقت الرئة بالجنب قيل لَسِقَ لَسَقًا. والأصل لصق)⁽³⁾ .

14- (لسم) ، وفيه يقول ابن فارس : (اللام والسين والميم ليس بأصل. يقولون في باب الإبدال، أَلَسَمْتُ الرَّجُلَ الحُجَّةَ: أَلَزَمْتُهُ إِيَّاهَا. وَأَلَسَمْتُهُ الطَّرِيقَ: أَلَزَمْتُهُ إِيَّاهُ)⁽⁴⁾ . وفيه إبدال صوت الزاي من (لزم) بالسين في (لسم) .

15- (لصغ) ، وفيه يقول ابن فارس : (اللام والصاد والغين ليس بشيء. على أنهم يقولون لَصِغَ الجِلْد : يَس على العَظْم عَجَفًا)⁽⁵⁾ . وفيه تبدل صوت القاف اللهوي إلى صوت الغين .

16- (لصب) ، وفيه يقول ابن فارس : (اللام والصاد والباء أصل صحيح يدل على ضيق وتضيق. فاللُّصَب: مَضِيقُ الوادي . ويقال لَصِبَ الجِلْدُ باللَّحْم يَلْصَب، إذا لَرِقَ به. وفلان لَحِزَ لَصِبٌ : لا يكاد يعطي شيئاً. وَلَصِبَ الخاتم في الإصبع: ضِدُّ قَلَقٍ ، ويقال : ان اللواصب الآبار الضيقة البعيدة الفقر ...) ⁽⁶⁾ ، وفيه إبدال لصوت الزاي من (لرب) إلى صوت الصاد .

وقد ورد **lsb** بالصاد في الأوجاريتية⁽⁷⁾ بمعنى يضيق .

17- (لحك) ، وفيه يقول ابن فارس : (اللام والحاء والكاف أصل يدل على

(1) معجم المقاييس في اللغة : 954 .

(2) معجم المقاييس في اللغة : 954 .

(3) معجم المقاييس في اللغة : 954 .

(4) معجم المقاييس في اللغة : 953 .

(5) معجم المقاييس في اللغة : 954 .

(6) معجم المقاييس في اللغة : 954 .

(7) UG : 429 .

مُلاَمَّة ومُدَاخَلَة. يقال: لُوْحِكَ فَقَارَ النَّاقَة، فهو مُلَاْحِكٌ، إذا دَخَلَ بعضُهُ في بعض. ويقال ذلك في البَيَّان أيضاً⁽¹⁾. ويرد lhk بالحاء⁽²⁾ في الأوجاريّة بالمعنى نفسه. ولعل هناك جذوراً أخرى يفترض فيها الصلة المباشرة مع هذه الجذور، وهذا الافتراض يسمح بتأويل مقبول للتطورات الدلالية التي أصابت الجذور فجعلت لكل واحد منهنّ مزية تختلف عن الأخرى.

قراءة في الجذر (بت) :

ذكر ابن فارس في (بت) أن له وجهين هما (القطع، والآخر ضربٌ من اللباس. فأما الأول فقالوا: البتّ القطع المستأصل، يقال بَتَّتُ الحبلَ وأَبَتَّتُ. ويقال أعطَيْتُهُ هذه القَطِيعَةَ بَتّاً بَتَّلاً. "والْبَتَّةُ" اشتقاقه من القَطْع، غير أنه مستعملٌ في كل أمرٍ يُمَضَى ولا يُرْجَع فيه. ويقال انقطع فلانٌ عن فلان فانبتْ وانقبض ...⁽³⁾، وقد تطور هذا الجذر (بمعنى القطع) على وفق النظرية الثنائية فزادت الجذور لذلك، ويلمح التطور الصوتي الذي أصاب تلك الجذور، والتطور الدلالي الذي زاد في كل جذر حتى قد يتعد في ظاهره عن أصله الأول، ومن ذلك :

1- (بث)، وفيه يقول ابن فارس : (الباء والطاء أصلٌ واحد، وهو تفريق الشيء وإظهاره؛ يقال بَثُوا الخيلَ في الغارة. وبَثَ الصيادُ كلابَه على الصَّيْدِ)⁽⁴⁾

وقد تطور معنى البث إلى الإظهار، ومنه قوله تعالى : ﴿ قَالَ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَخُزْنِي إِلَهُهُ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾⁽⁵⁾. وقد تطور صوت التاء في (بت) إلى صوت التاء في (بث).

2- (بد)، وفيه يقول ابن فارس : (الباء والذال في المضاعف أصلٌ واحد، وهو التفرُّق وتباعُدُ ما بينَ الشيئين. يقال فرسٌ أَبْدٌ، وهو البعيد ما بين الرّجلين. وبَدَذْتُ الشيءَ إذا فَرَّقْتَهُ)⁽⁶⁾.

3- (بط)، وفيه يقول ابن فارس : (الباء والطاء أصلٌ واحد، وهو البَطُّ

(2) UG : 427 .

(1) معجم المقاييس في اللغة : 950 .

(4) معجم المقاييس في اللغة : 103 .

(3) معجم المقاييس في اللغة : 102 .

(6) معجم المقاييس في اللغة : 104 .

(5) سورة يوسف : 86 .

والشَّقَّ. يقال بَطَّ الْجُرْحُ يَبْطُهُ بَطًّا، أي شقه. فأما البطيط الذي هو الْعَجَب فَمِنْ هَذَا أيضاً؛ لَأَنَّهُ أَمْرٌ بَطُّ عَنْهُ فَأُظْهِرَ حَتَّى أُعْجِبَ⁽¹⁾.

4- (بتر) ، وفيه يقول ابن فارس : (الباء والتاء والراء أصل واحد، وهو القطع قبل أن تتمه. والسيفُ الباتِرُ القَطَاعُ. ويقال للرجُل الذي لا عِقبَ له أَبْتَر. وكلُّ من انقطع من الخَيْرِ أثرُهُ فهو أَبْتَر. وخطب زيادٌ خطبته البتراء لأنه لم يفتتحها بحمد الله تعالى والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم. ورجلٌ أَبَاتَرَ: يقطع رَحِمَهُ يَبْتَرها)⁽²⁾.

5- (بتك) ، وفيه يقول ابن فارس : (الباء والتاء والكاف أصل واحد، وهو القطع. قالوا: بَتَكْتُ الشيءَ قَطَعْتُهُ أَبْتَكُهُ بَتْكَاً. قال الخليل: الْبَتْكُ قطع الأذن. وفي القرآن: ﴿فَلْيَبْتِكُنْ آذَانَ الْأَعْمَى﴾⁽³⁾. قال: والباتك السيفُ القاطع. قال: والْبَتْكُ أن تقبض على شَعْرٍ أو ريشٍ أو نحو ذلك ثم تجذبه إليك فَيَبْتِكَ من أصله، أي ينقطع وَيَبْتِيفُ ، وكل طائفةٍ من ذلك بَتْكَةٌ، والجمع بَتْكٌ⁽⁴⁾.

6- (بتل) ، وفيه يقول ابن فارس : (الباء والتاء واللام أصل واحد، يدل على إِبَانَةِ الشيء من غيره. يقال بَلَلْتُ الشيءَ، إذا أَبَتُّهُ من غيره. ويقال طَلَقَهَا بَتَّةً بَتْلَةً. ومنه يقال لمرِجِ العذراء "الْبَتُول" لأنها انفردت فلم يكن لها زوج. ويقال نخلة مُبْتَلٌ، إذا انفردت عنها الصغيرة النابتة معها ... ومنه قولهم: امرأةٌ مَبْتَلَةٌ الخلق. والتَبْتُلُ: إخلاص النية لله تعالى والانقطاع إليه. قال الله تعالى: ﴿وَتَبْتُلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلاً﴾⁽⁵⁾ ، أي انقطع إليه انقطاعاً⁽⁶⁾.

7- (بشر) ، وفيه يقول ابن فارس : (الباء والتاء والراء أصل واحد، وهو انقطاع الشيء مع دوام وسهولة وكثرة)⁽⁷⁾.

8- (فت) ، وفيه يقول ابن فارس : (الفاء والتاء كلمة تدل على تكسير شيء ورَفْتِهِ. يقال: فَتَتُ الشيءَ أَفْتُهُ فَتًّا، فهو مفتوتٌ وفَتِيت. وفُتَّةٌ ما يُفْتُ ويُوَضَّع تحت

(2) معجم المقاييس في اللغة : 111-112 .

(4) معجم المقاييس في اللغة : 112 .

(6) معجم المقاييس في اللغة : 112 .

(1) معجم المقاييس في اللغة : 107 .

(3) سورة النساء : 119 .

(5) سورة المزمل : 8 .

(7) معجم المقاييس في اللغة : 112 .

- الزُند. وَفَتْ فِي عَضْدِهِ ، وذلك إذا أساء إليه كأنه فَتْ في عضده شيئاً⁽¹⁾ .
- 9- (فث) ، وفيه يقول ابن فارس : (الفاء والتاء كلمات تدلُّ على كَسْر شيءٍ، أو نثره، أو قلعه. من ذلك قولهم: فَثَّ جُلْتُهُ : نَثَرَهَا . وَانْفَثَّ الرَّجُلُ مِنْ هَمٍّ أَصَابَهُ، أي انكسر. ويقال إِنَّ الْفَثَّ: الْفَسِيلُ يُقْتَلَعُ مِنْ أَصْلِهِ ...) ⁽²⁾ .
- 10- (فذ) ، وفيه يقول ابن فارس : (الفاء والذال كلمة واحدة تدلُّ على انفسادٍ وتفرُّق. من ذلك الْفَذُّ، وهو الْفَرْدُ. ويقال: شاةٌ مُفَذَّةٌ، إذا ولدت واحداً، فإن كان ذلك عاداتها فهي مُفَذَّاذ ولا يقال : ناقةٌ مُفَذَّةٌ، لأن الناقة لا تلدُ إلا واحداً. ويقال تَمَرَّ فَذٌ: متفرِّقٌ وَالْفَذُّ : الْأَوَّلُ مِنْ سِيَّاهِ الْقِدَاحِ...) ⁽³⁾ .
- 11- (فص) ، وفيه يقول ابن فارس : (الفاء والصاد كلمة تدلُّ على فَصْلٍ بَيْنَ شَيْئَيْنِ. من ذلك الْفُصُوصُ، هي مفاصلُ الْعِظَامِ كُلِّهَا -قال أبو عبيد: إِلَّا الْأَصَابِعَ- واحداً فَصٌّ. ومن هذا الباب: أَفْصَصْتُ إِلَيْهِ مِنْ حَقِّهِ شَيْئاً، كَأَنَّكَ فَصَلْتَهُ عَنْكَ إِلَيْكَ. وَفَصَّ الْجُرْحُ: سَالَ) . ⁽⁴⁾ .
- 12- (فض) ، وفيه يقول ابن فارس : (الفاء والضاد أصلٌ صحيح يدلُّ على تفریقٍ وتجزئة. من ذلك: فَضَضْتُ الشَّيْءَ، إذا فَرَّقْتَهُ؛ وَانْفَضَّ هُوَ. وَانْقَضَ الْقَوْمُ: تَفَرَّقُوا. قال الله سبحانه : ﴿ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ ﴾ ⁽⁵⁾) ⁽⁶⁾ .
- 13- (فلذ) ، وفيه يقول ابن فارس : (الفاء واللام والذال أصلٌ يدلُّ على قَطْع شيءٍ من شيء. من ذلك الْفِلْدَةُ: الْقِطْعَةُ مِنَ الْكَبِدِ، وَالْجَمْعُ فَلَذٌ ... فَالْقِطْعَةُ مِنَ الْمَالِ فَلْدَةٌ أَيْضاً . يقال فَلَذْتُ لَهُ مِنْ مَالِي ، أي قَطَعْتُ لَهُ فَلْدَةً مِنْهُ) ⁽⁷⁾ .
- 14- (فتق) ، وفيه يقول ابن فارس : (الفاء والتاء والقاف أصلٌ صحيح يدلُّ على فَتْحٍ فِي شَيْءٍ. من ذلك: فَتَقَّتْ الشَّيْءَ فَتَقًّا. وَالفَتْقُ: شَقٌّ عَصَا الْجَمَاعَةِ. وَالفَتْقُ: الصُّبْحُ. وَأَعْوَامُ الْفَتْقِ: أَعْوَامُ الْخِصْبِ ... وَالفَيْتَقُ: النَّجَارُ...) ⁽⁸⁾ .

(1) معجم المقاييس في اللغة : 821 .
 (2) معجم المقاييس في اللغة : 821 .
 (3) معجم المقاييس في اللغة : 822 .
 (4) معجم المقاييس في اللغة : 823 .
 (5) سورة آل عمران : 159 .
 (6) معجم المقاييس في اللغة : 823 .
 (7) معجم المقاييس في اللغة : 826 .
 (8) معجم المقاييس في اللغة : 834 .

15- (فتك) ، وفيه يقول ابن فارس : (الفاء والثاء والكاف كلمة تدلُّ على خلاف التُّسك والصِّلَاح. من ذلك الفَتَك ، وهو الغُدْر، وهو الفَتَك أَيْضاً . يقال: فَتَكَ به: اغتالَه) ⁽¹⁾ .

16- (فلج) ، وفيه يقول ابن فارس : (الفاء والثاء والجيم أُصِيل يدلُّ على انقطاع في شيءٍ ماءٍ أو غيره . عَدَا الرَّجُلُ حَتَّى أَفْتَجَ، أي أَعْيَا . ويقال: بَرَّ لَا تُفْتَحْ، أي لَا تُنْزَحْ وقيل ذلك لما قلنا، فلا تُفْتَحْ أي لَا يَنْقَطِعْ مَآؤُهَا . ويقال: فَتَحَتِ النَّاقَةُ، إِذَا حَالَتْ فَلَمْ تَجِبْ) ⁽²⁾ .

ومن الجذور السامية التي تقرب من هذا الأمر batāqu و badāqu بمعنى القطع ⁽³⁾ ، وذكر الإرياني في (بتق) : (... من يقف مبلساً في الوقت الذي تحسن فيه المبادرة) ⁽⁴⁾ ، وفي مادة (بتم) : (أَقْفَل فمه بضم شفتيه وإطباق إحداها على الأخرى) ⁽⁵⁾ وكذا (بتع) بمعنى القطع ⁽⁶⁾ .

قراءة في الجذر (حذ) :

وقد ذكر ابن فارس في (حذ) معنى القطع ، قال : (الحاء والذال أصل واحد يدل على القَطْع والخِفَّة والسُرْعَة، لَا يَشْدُ مِنْهُ شَيْءٌ. فَالْحَذُّ: الْقَطْعُ. وَالْأَحْذُ: الْمَقْطُوعُ الذَّنْبُ. وَيُقَالُ لِلْقِطَاعِ حَذَاءً، لِقَصَرِ ذَنْبِهَا. .. وَأَمْرٌ أَحَذَ: لَا مَتَعْلَقُ فِيهِ لِأَحَدٍ قَدْ فُرِغَ مِنْهُ وَأُحْكِمَ ... قَالَ الْخَلِيلُ: الْأَحْذُ: الَّذِي لَا يَتَعْلَقُ بِهِ الشَّيْءُ. وَيُسَمَّى الْقَلْبُ أَحْذً. قَالَ: وَقَصِيدَةُ حَذَاءً: لَا يَتَعْلَقُ بِهَا مِنَ الْعَيْبِ شَيْءٌ لَجُودَتِهَا. وَالْحَذَاءُ: الْيَمِينُ الْمُنْكَرَةُ يُقْتَطَعُ بِهَا الْحَقُّ) ⁽⁷⁾ ، وهذا الجذر تطور على وفق النظرية الثنائية إلى جذور أخرى تتفق معه في معنى الحذ وزادت عليه في فروق دلالية تطورت عبر الزمن ، ومنها :

1- (حز) ، وفيه يقول ابن فارس : (الحاء والزَّاء أصل واحد، وهو الْفَرَضُ في الشَّيْءِ بِحَدِيدَةٍ أَوْ غَيْرِهَا، ثُمَّ يَشْتَقُّ مِنْهُ. تَقُولُ مِنْ ذَلِكَ: حَزَزْتُ فِي الْخَشَبَةِ حَزْزاً. وَإِذَا

(1) معجم المقاييس في اللغة : 834 .

(2) معجم المقاييس في اللغة : 826 .

(3) CDA , B : 7 .

(4) المعجم اليمني : 46 .

(5) المعجم اليمني : 51 .

(6) ينظر: المعجم اليمني : 45 .

(7) معجم المقاييس في اللغة : 239 .

أصاب مرفقُ العبير كركرتَه فأثّر فيها، قيل به حازرٌ . والحزّازُ: ما في النفس من غيظٍ؛ فإنّه يحزُّ القلبَ وغيره حزاً... وكلُّ شيءٍ حَكٌّ في صدرك فقد حَزٌّ⁽¹⁾ .

2- (حظ) ، وفيه يقول ابن فارس : (الحاء والظاء أصل واحد، وهو الثَّصِيب والجَدَّ. يقال فلان أحظُّ من فلان، وهو محظوظٌ. وجمع الحظُّ أحاظٌ على غير قياس. قال أبو زيد: رجلٌ حظيظٌ جديد، إذا كان ذا حظٍّ من الرزق)⁽²⁾ .

3- (حذق) ، وفيه يقول ابن فارس : (الحاء والذال والقاف أصلٌ واحد، وهو القَطْع. يقال حَذَقَ السَّكِينُ الشيءَ، إذا قطّعه ، ومن هذا القياسُ الرَّجُلُ الحاذِقُ في صناعته، وهو الماهر، وذلك أنّه يَحْذِقُ الأمرَ يَقْطَعُهُ لا يدع فيه مُتَعَلِّقاً. ومنه حَذَقَ القرآن. ومن قياسه الحَذَاقِيُّ، وهو الفَصِيحُ اللُّسَانُ؛ وذلك أنّه يَفْصِلُ الأمورَ يَقْطَعُهَا. ولذلك يسمّى اللُّسَانُ مِفْصَلاً. والباب كُلُّ واحد ... ومن الباب حَذَقَ فأه الخُلُ إذا حَمَزَه، وذلك كالتَّقْطِيعِ يَقَعُ فيه)⁽³⁾ .

4- (حرص) ، وفيه يقول ابن فارس : (الحاء والراء والصاد أصلان: أحدهما الشَّقُّ، والآخر الجَشَعُ. فالأولُ الحَرَصُ الشَّقُّ؛ يقال حَرَصَ القَصَّارُ الثوبَ إذا شَقَّه. والحارِصَةُ من الشُّجَاج: التي تشقُّ الجلد. ومنه الحريصة والحارِصَةُ، وهي السحابة التي تَقْشِرُ وجّه الأرض من شِدَّةِ وَقَعِ مطرها... وأما الجَشَعُ والإفراط في الرُّغْبَةِ فيقال حَرَصَ إذا جَشَعَ يَحْرُصُ حَرِصاً، فهو حريصٌ. قال الله تعالى: ﴿إِنْ تَحَرَّصَ عَلَى هُدَاهُمْ﴾⁽⁴⁾ . ويقال حُرِصَ المَرْعَى، إذا لم يُتْرَكْ منه شيء؛ وذلك من الباب، كأنّه قُشِرَ عن وجه الأرض)⁽⁵⁾ .

قراءة في الجذر (مد) :

ذكر ابن فارس في الجذر (مد) معنى الجر طولاً ، قال : (الميم والذال أصلٌ واحدٌ يدلُّ على جَرِّ شيءٍ في طول، واتِّصال شيءٍ بشيءٍ في استطالة. تقول: مدذت

(1) معجم المقاييس في اللغة : 341 .

(2) معجم المقاييس في اللغة : 343 .

(3) معجم المقاييس في اللغة : 253 .

(4) سورة النحل : 37 .

(5) معجم المقاييس في اللغة : 254 .

الشيء أمده مدًا. ومدَّ النهر، ومدَّه نهرٌ آخر، أي زاد فيه وواصله فأطال مدته. وأمددتُ الجيشَ بمدد. ومنه أمدَّ الجرح: صارت فيه مدَّة، وهي ما يخرج. ومنه مددت الإبل مدًا: أسقيتها الماء بالدقيق أو بشيءٍ تده به. والاسم المديد. ومدَّ النهار: ارتفاعه إذا امتدَّ. والمداد: ما يكتب به، لأنَّه يُمدُّ بالماء. ومددت الدواءَ وأمددتها. والمدَّة: استمدادك من الدواء مدَّة بقلمك. ومن الباب المدُّ من المكاييل، لأنَّه يمدُّ الكيل بالمكيل مثله⁽¹⁾، وفي الأكدية **madādu** بمعنى المكيل أو المقياس⁽²⁾، وقد تطوَّر الجذر إلى مجموعة من الجذور المشابهة له في المعنى، القرية في شكلها الصوتي أيضًا، ومن هذه الجذور:

- 1- (مط)، وفيه قال ابن فارس: (الميم والطاء أصلٌ صحيحٌ يدلُّ على مدُّ الشيء. ومطَّه: مدَّه. والقياس فيه وفي المطيَّط واحدٌ، وهو المشيُ بتبحُّر، لأنَّه إذا فعل مطَّ أطرافه. قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَمَظِي﴾⁽³⁾، قالوا: أصله يتمطط، فجعلت الطاء الثالثة ياءً للتخفيف، ومطَّ حاجبيه: تكبَّر، وهو منه. ومنه المطيطة: الماء المختلط بالطين؛ وهذا يكون إذا مدَّ الماء مياه سيلي كدرة⁽⁴⁾.
- 2- (مق)، وفيه يقول ابن فارس: (الميم والقاف أصلٌ يدلُّ على طولٍ وتجاوزٍ حدٍّ. والطويل البائن أمقُ بين المقق. والمقامق من الرجال: الذي يتكلَّم بأقصى حلقه ويتشدَّق. ويقولون: مققت الطلعة: شققها)⁽⁵⁾.
- 3- (مطل)، وفيه يقول ابن فارس: (الميم والطاء واللام أصلٌ صحيحٌ يدلُّ على مدُّ الشيء وإطالته. ومطلَّت الحديدَ أمطلها مطلقًا: مددتها. والمطل في الحاجة والمماطلة في الحرب منه)⁽⁶⁾.
- 4- (مطو)، وفيه يقول ابن فارس: (الميم والطاء والحرف المعتل أصلٌ

(1) معجم المقاييس في اللغة : 963 .

(2) CDA , M : 1 .

(3) سورة القيامة : 33 .

(4) معجم المقاييس في اللغة : 964 .

(5) معجم المقاييس في اللغة : 965 .

(6) معجم المقاييس في اللغة : 988 .

صحيح يدل على مد في الشيء وامتداد. ومَطَوَتْ بالقوم أَمْطُو مَطَوًا: مددت بهم في السير. ... والمطية من ذلك القياس، ويقال بل سُميت لأنه يُرَكَّب مَطَاهَا، أي ظَهرها. وسمي الظَّهر المَطَا للامتداد الذي فيه. والمِطْو: الصَّاحِب، لأنه يَمْطُو معك⁽¹⁾.

5- (مت) ، وفيه يقول ابن فارس : (الميم والتاء أُصِيل يدل على مد ونزع في الشيء، يقال مَتَّ وِمَدَّتْ وِمَدَّتْ. ومنه قولهم يَمُتْ بكذا، إذا توَصَّل بقرابةٍ وما أشبهها. ومنه المَت: النُّزْع من البئر على غير بَكْرَة)⁽²⁾.

6- (مت) ، وفيه يقول ابن فارس : (الميم والتاء كلمتان. يقولون: مَتَّ يده: مسحها ومَتَّ الشيء، إذا كان يرشَح دَسَمًا. وقال ابن دريد : مَتَّ شاربُهُ، إذا أكل دَسَمًا فبقي عليه)⁽³⁾.

7- (متح) ، وفيه يقول ابن فارس : (الميم والتاء) والحاء أُصِيل يدل على مد الشيء وإطالته. وَمَتَّ النَّهَارُ: امتدَّ. وَلَيْلٌ مَّتَّاحٌ: طويل. ومنه المَتَح وهو الاستقاء؛ مَتَحَ يَمَتِّح مَمْتَحًا، وهو مَاتِح ومَتَوَّح. وإنما قيل ذلك لمدِّ الرشاء. وبئر مَتَوَّح: قريبة المَنَزَع⁽⁴⁾. وهو في الأوجاريتية بالمعنى نفسه⁽⁵⁾.

8- (مدي) ، وفيه يقول ابن فارس : (الميم والدال والحرف المعتل أصل صحيح يدل على امتداد في شيء وإمداد. منه المَدَى: الغاية)⁽⁶⁾.

(1) معجم المقاييس في اللغة : 988 .

(2) معجم المقاييس في اللغة : 962 .

(3) معجم المقاييس في اللغة : 962 .

(4) معجم المقاييس في اللغة : 972 .

(5) UG : 440 .

(6) معجم المقاييس في اللغة : 978 .

المبحث الثالث: توليد الجذور ونموها في اللغات السامية

يخطر في الذهن سؤال عن كثرة الجذور في المعجم العربي ؛ إذ نجد عددا كبيرا من الجذور واشتقاقاتها ، الأمر الذي يحدونا على التساؤل عن كيفية حدوث ذلك التوليد وأشكاله .

ولعل إجابة الدرس التقليدي عن هذا التساؤل لا تتجاوز أسبابا ، أهمها اختلاف اللهجات إلا أنها إجابات تظل قاصرة في ذهن السائل ومقصرة في ذهن الباحث ؛ إذ لا يمكن الربط المنطقي بين كثير من الألفاظ والجذور التي نمت وتوالدت من جذور أخرى يحاول البحث المقارن إيضاح صلة القرى بينها .

وقد خطر في ذهني وأنا أقلب تصريح كلمة ذنب العربية صلة القرى التي تجمعها بـ (زعنف) العربية أيضا ، فكلاهما يدل على معنى متشابه ومتابعة الدرس المقارن توضح كيفية تطور (ذنب) إلى (زعنف) :

1- (ذنب) العربية تقرأ على وفق قوانين الإبدال الصوتي الذي

يحكم اللغات السامية (زنف) كما في العبرية ⁽¹⁾ .

2- تشيع حركة الزاي الممالاة فتصبح ياء .

3- تقلب الياء همزة .

4- تقلب الهمزة عينا .

ولكل تغيير من هذه التغييرات المفترضة ما يؤيده من قوانين الإبدال الصوتي في اللغات السامية ، وبذا تولدت كلمة (زعنف) على وفق قوانين صوتية خاصة من الجذر (ذنب) ⁽²⁾ وهو أمر قد يبدو غريبا أول وهلة ، ولكن تتبع القراءات المقارنة في الجذور الأخرى يدل على صحة هذا الزعم ؛ إذ إن ما يفترضه الباحث من مراحل تطور صوتية تظهر جلية في اللغات الساميات الأخرى .

(1) BDB : 275 .

(2) يؤيده أن هذا الجذر قد عومل بأساليب مختلفة في حركاته كما في المندائية ؛ إذ ورد فيه znipta , zanapta , danabta ، فقد فصل بين صوامته بحركات مختلفة كالفتحة والكسرة بما يقرب القول بتطور الإمالة فيه كما ذكرنا . ينظر : Man : 169

وقد تنبه بعض الأقدمين لهذا الأمر منهم ابن فارس ، قال في (بلاص) : (غير أصل لأن الهمزة مبدلة من هاء والصاد مبدلة من سين) ⁽¹⁾ ، ومنهم ابن حزم الأندلسي حينما تكلم على التغيرات اللهجية في لغات المدن الأندلسية ، قال : (ونحن نجد العامة قد بدلت الألفاظ في اللغة العربية تبديلاً ، وهو في البعد عن أصل تلك الكلمة كلغة أخرى ...) ⁽²⁾ . وأشار الأب أنستاس ماري الكرملّي لهذا الأمر أيضاً ، قال (ولا تستعجب إذا وقع إبدالان في حرفي الكلمة الواحدة ، فقد جاء في اللسان في مادة (عرف) في نحو آخرها ما هذا نقله : (وأما قوله : أنشد يعقوب ⁽³⁾ في البذل :

وما كنتُ ممن (عرّف) الشر بينهم ولا حين جدّ الجدّ ممسن تغيّياً
فليس (عرف) فيه - أي في هذا البيت - من هذا الباب - أي من مادة عرف يعرف - إنما أراد (أرث) ، فأبدلت الألف لمكان الهمزة عيناً وأبدل الثاء فاء) ⁽⁴⁾ .

وأشار الكرملّي في موطن آخر إلى هذا الأمر وضرب له أمثلة منها قولهم: هذا علوج صدق وألوك صدق ⁽⁵⁾ ، يريد إبدال الهمزة عيناً والكاف جيماً .
إلا أن الكرملّي وإن تنبه له لم يجعله محلّ دراسة جدية في أبحاثه .
إنّ هذا النمو ، أو التوليد في الجذور يظهر على شكلين ، هما :

الأول : نمو بعيد عن ظاهر الأصل .

الثاني : نمو قريب من ظاهر الأصل .

ويمكن أن نطلق على النوع الأول منهما (انشطاراً) ، والثاني (توليداً) ، والعلة في الأول منهما أن الجذر ينشطر عن أصله حتى لا يكاد يعرف ما صلته بأصله لعدم تشابه شكليهما الخارجيين صوتاً وبنية في بعض الأحيان ، أما الثاني فيظل مرتبطاً بأصله إذ نجد بعض العلامات الصوتية الدالة عليه .

ومن البدهي أن نقول إن هذه الظاهرة ليست سُنّة قهرية تخضع لها كل الجذور ،

(1) معجم المقاييس في اللغة : 165 .

(2) الإحكام في أصول الأحكام : 31/1 .

(3) يريد به ابن السكيت .

(4) نشوء اللغة العربية ونموها واكتناها : 104 .

(5) نشوء اللغة العربية ونموها واكتناها : 20 .

ولذا هي في مجال الاختيار والنوق .

وهذا المبحث يتناول دراسة هذين الشكلين في الآتي :

الأول : نمو بعيد عن ظاهر الأصل (الانشطار) :

ويحدث هذا النمو نتيجة لتغير غالب الحروف في الجذر الاول حتى لا يكاد السامع يظن الى الأصل ، ومن ذلك ما ذكرناه في (ذنب) و(زعنف) آنفا .
وشة قراءات في جذور تطورت بهذا الشكل ، منها :

1- قراءة في (بحث) ، و(فحص) :

ذكر ابن فارس في مادة (بحث) أن : (الباء والحاء والتاء أصل واحد يدل على إثارة الشيء ، قال الخليل البحث طلبك شيئاً في التراب ، والبحث أن تسأل عن شيء وتستخير ، تقول : استبحث عن هذا الأمر ...) (1) ، وقد تطورت أصوات هذا الجذر فأصبحت الباء فاء ، والتاء صاداً ، وهذا ولد الجذر (فحص) ، قال ابن فارس في مادة (فحص) : (الفاء والحاء والصاد أصل صحيح وهو كالبحث عن الشيء ، يقال فحصت عن الأمر فحصاً ... وفحص المطر التراب إذا قلبه) (2) ويؤيده قوله في (بحث) : (... والبحث لا يكون إلا باليد ، وهو بالرجل الفحص ...) .

وأصل المعنى في هذا الجذر إثارة شيء بشيء آخر كأعضاء البدن كالرجل واليد ، ويؤيد هذا الرأي قول ابن فارس في مادة (فحص) : (الفاء والحاء والسين يقولون : الفحص لحسك الشيء بلسانك عن يدك) (3) .

2- قراءة في (بتك) ، و(فتق) :

قال ابن فارس في مادة (بتك) : (الباء والتاء والكاف أصل واحد ، وهو القطع ، قالوا : بتكت الشيء قطعتة أبته بتكاً ، قال الخليل : البتك قطع الأذن ، وفي القرآن ﴿فَلْيَبْتَكَنْ أَذَانَ الْأَنْعَامِ﴾ (4) ، قال : والبتك السيف القاطع ... (5) ، وفي

(1) معجم المقاييس في اللغة 115 .

(2) معجم المقاييس في اللغة 836 .

(3) معجم المقاييس في اللغة 837 .

(4) سورة النساء 119 .

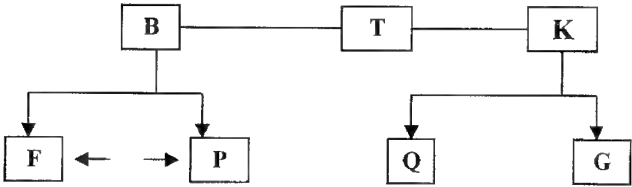
(5) معجم المقاييس في اللغة 112 .

رأي الخليل الذي نقله تطور دلالي لمعنى البتك بطرق تخصيص العام فأصبح يدلّ على معنى قطع الأذن ، وهو من المعاني القرآنية لا اللغوية .

ولما تناول ابن فارس معاني الجذرين (فتق) و(فتك) اتكأ على المعاني المجازية فمما من دون ذكر للمعنى الحقيقي الأصل لكل منهما ، قال في (فتق): (الفاء والتاء والقاف أصل صحيح يدلّ على فتح في شيء ، من ذلك فتقتُ الشيء فتقاً ، والفتق شقّ عصا الجماعة ، والفتق الصبح ...) ⁽¹⁾ وقال في (فتك): (الفاء والتاء والكاف كلمة تدلّ على خلاف النُسك والصلاح ، من ذلك الفتك وهو الغدر ...) ⁽²⁾.

والأصل في ذلك التطور الصوتي الذي أصاب الجذر (بتك) بمعنى القطع إذ تطور الباء فيه - في اللغات السامية - إلى صوتي P أو F ، وتطور صوت الكاف فيه إلى صوت G السامية ⁽³⁾ التي تطورت إلى صوت القاف Q .

ويوضح الشكل الآتي هذا التطور المحتمل للجذر (بتك) :



3- قراءة في (جدد) وما يتفرع عنه من جذور :

يمثل هذا الجذر نموذجاً متميزاً لتطور الجذور ونموها وتوليد جذور أخرى منها، والسبب في تميز هذا النموذج أصواته التي تقبل كثيراً من الإبدال الصوتي على تنوعه وتطوره ، ففي مادة (جدد) يقول ابن فارس: (الجيم والذال أصول ثلاثة ، الأول

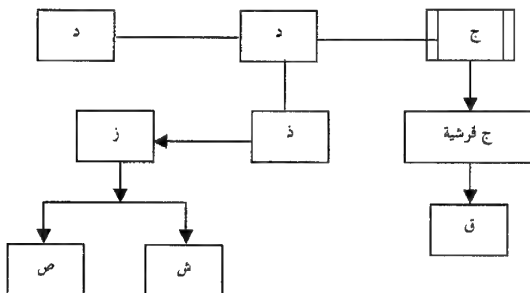
(1) معجم المقاييس في اللغة 834 .

(2) معجم المقاييس في اللغة 834 .

(3) ما تزال الجيم فيه تنطق في العامية العراقية على طريقتين السامية القديمة والجيم القرشية ، فيقولون : فت + (كـ) أو فتج .

العظمة، والثاني الحظ ، والثالث القطع ...⁽¹⁾ ، وفي مادة (قدد) قال : (القاف والبدال أصل صحيح يدلّ على قطع الشيء طولاً ، ثم يُستعار)⁽²⁾ ، وقال في مادة (قذذ): (القاف والبدال قريب من الذي قبله يدلّ على قطع وتسوية طولاً وغير طول ...)⁽³⁾ ، وقال في مادة (قطط)⁽⁴⁾ : (القاف والطاء أصل صحيح يدلّ على قطع الشيء بسرعة عرضاً ...) ، وقال في (جزز): (الجيم والزاء أصل واحد إما كسر وإما قطع ...)⁽⁵⁾ ، وقال في مادة (جزز): (الجيم والزاء أصل واحد وهو قطع الشيء ذي القوى الكثيرة الضعيفة ...)⁽⁶⁾ ، وقال في مادة (جشش): (الجيم والشين أصل واحد هو التكسر ...)⁽⁷⁾.

وتظهر تحولات صوت الجيم والبدال كيفية نشوء الجذر الجديد ، ويمكن إيضاح هذا الأمر بالشكل الآتي :



- (1) معجم المقاييس في اللغة 194 - 195 .
- (2) معجم المقاييس في اللغة 853 .
- (3) معجم المقاييس في اللغة 853 .
- (4) معجم المقاييس في اللغة 856 .
- (5) معجم المقاييس في اللغة 196 .
- (6) معجم المقاييس في اللغة 198 .
- (7) معجم المقاييس في اللغة 198 .

الثاني - نمو الجذور القريب من ظاهر الأصل :

1-قراءة في (عزب) ، و(عزف) .

في متابعة ما ذكره ابن فارس في مادتي هذين الجذرين عنده تتضح صلة القريبى الوشيجة بينهما ، قال في مادة (عزب) : (العين والزاء والباء أصل صحيح يدل على تباعد وتنحّ ، يقال : عزُب يعزُب عُزوباً ، والعزْب الذي لا أهل له ، وقد عزب يعزُب عُزوبة ... وقالوا : والمعزبة الذي طالت عُزْبته حتى ما له في الأهل من حاجة ، يقال : عزُب حلم فلان أي ذهب ، وأعزب الله حلمه أي أذهب ... والعازب من الكلاء البعيد المطلب ... وكل شيء يفوتك حتى لا تقدر عليه فقد عزب عنك⁽¹⁾ . وقال في مادة (عزف) : (العين والزاء والفاء أصلان صحيحان أحدهما يدل على الانصراف عن الشيء ، والآخر على صوت من الأصوات .

فالأول قول العرب : عزفتُ عن الشيء إذا انصرفتُ عنه ، والعزوف الذي لا يكاد يثبت على حُلّة خليل...والأصل الثاني : العزيف أصوات الجرن ، ويقال : إن الأصل في ذلك عزف الرياح ، وهو صوتها ودويها ... واشتق من هذا العزف في اللعب والملاهي⁽²⁾ .

وفهم من كلامه أنهما أصلان مختلفان وأن معنى البعد في (عزب) قهري ، وأن معنى الانصراف في (عزف) اختياري ، وأن في (عزف) معنيين مختلفين لا صلة بينهما .

والدرس المقارن يوضح الصلة بينهما فالجذر (عزب) بمعنى البعد لا يمت بصلة للجذر (عزف) بمعنى الصوت ، وإن (عزف) لا يحمل في نفسه أصليين مختلفين ، بل إن (عزف) بمعنى الانصراف تطور صوتي من (عزب)⁽³⁾ حمل تطوراً دلالياً بتحوله من المعنى العام إلى المعنى الخاص وهو البعد مع الاختيار إذ الانصراف في حقيقة أمره بعد لكنه بالاختيار .

(1) معجم المقاييس في اللغة 770 .

(2) معجم المقاييس في اللغة 768 - 769 .

(3) يمكن أن يتطور الباء إلى فاء في العربية وفي اللغات السامية أيضاً لأنهما صوتان شقويان يقتربان في المخرج .

وهذا يعني أن الأصل في (عزف) هو معنى الصوت ، وبعد ذلك أصبح (عزف) من المشترك اللغوي بدخول (عزب) الذي تطور صوتياً ودلالياً عن أصله في مادة (عزف) وهو الذي أوهم ابن فارس فجعله بأصليين مختلفين .

2- قراءة في (بصق) ، و(بزق) .

أشار ابن فارس إلى الفكرة التي ذكرت في القراءة السابقة من أن التطور الصوتي بطريق الإبدال جعل تداخلاً بين مواد الجنود بما يولد المشترك اللغوي ، قال في مادة (بصق) : (الباء والصاد والقاف أصل واحد يشارك الباء والسين والقاف ، والأمر بينهما قريب ، يقال : بصق بمعنى بزق وبسق ، قال الخليل : هو بالصاد أحسن)⁽¹⁾ ، وقال في مادة (يسق) : (الباء والسين والقاف أصل واحد هو ارتفاع الشيء وعلوه ، قال الخليل : يقال : بسقت النخلة بسوقاً إذا طالت وكملت ، وفي القرآن ﴿وَالْتَحُلُّ بِأَسْقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ﴾⁽²⁾ أي طويلات ...⁽³⁾ ثم علق قائلاً : (فإن قال قائل : فقد جاء بسق وليس من هذا القياس ، قيل له : ليس هذا أصلاً ؛ لأنه من باب الإبدال وذلك أن السين فيه مقام الصاد والأصل بصق) .

وتحدث في مادة (بزق) ، قال : (الباء والزاء والقاف أصل واحد ، وهو إلقاء الشيء ، يقال : بزق الإنسان مثل بصق ، وأهل اليمن يقولون : بزق الأرض إذا يذرهما)⁽⁴⁾ .

والأصل في هذه المواد الثلاث معنى الإلقاء ، ومن ذلك ما ذكره ابن فارس من المعاني الآتية : أبسقت وأبصقت الشاة إذا ألقت لبناً قبل ولادتها⁽⁵⁾ بمدة .

(1) معجم المقاييس في اللغة 134 .

(2) سورة ق 10 .

(3) معجم المقاييس في اللغة 132 .

(4) معجم المقاييس في اللغة 131 .

(5) قال ابن فارس في مادة (بذج) 120 : (الباء والذال والجيم أصل واحد ليس من كلام العرب ، بل هي كلمة معربة ، وهي البذج من ولد الضأن ...) وقد أصاب الكلمة تطور صوتي كبير إذ أصبح الزاي ذالاً ، والقاف جيماً ، وأصابتها تطور دلالي بطريق المجاورة فأصبحت تطلق على ابن الشاة لا الشاة نفسها ، ولعل اجتماع الذال والجيم في كلمة واحدة جعل ابن فارس يحكم بعدم عربيتها .

وبصقة القمر للحجر الأبيض كأن القمر بصقه .

إلا أن ابن فارس مَيَّز بين أصلين هما (بسق) بمعنى العلو والارتفاع و(بزق) بمعنى الإلقاء ، وهو التباس منه يكشف الدرس المقارن عنه فإن الأصل الأول في هذه الجدور إلقاء الماء وغيره ثم تطور إلى المعاني الأخرى كالإصاق المعروف وسقي الأرض ويؤيده أن بزق في المندائية **bzq** بمعنى سقي الأرض وبذرهما ⁽¹⁾ ، ثم تطور دلاليًا بالمجاورة إلى ما يسقى وهو النخل فأصبحت (باسقة) .

(1) Man: 58.

المصادر والمراجع

القرآن الكريم .

الكتاب المقدس (العهدان القديم والجديد) .

1. إئتلاف النصر في اختلاف نحاة الكوفة والبصرة ، عبد الرحمن الشرجي الزبيدي ، تحقيق : د . طارق الجنابي ، ط/1 ، 1407 هـ - 1987 م .

2. الأب أنستاس ماري الكرمللي وجهوده اللغوية ، (رسالة ماجستير) ، صبحي علي شهاب ، كلية التربية الأولى - جامعة بغداد ، 1410 هـ - 1989 م .

3. أبحاث عربية ، في الكتاب التكريمي للمستشرق الألماني فولفديترش فيشر ، حسام الخطيب وآخرون ، إعداد وإصدار : د . هاشم إسماعيل الأيوبي ، ط/1 ، 1994 م .

4. الإبدال والمعاقبة والنظائر ، أبو القاسم الزجاجي (ت 337 هـ) ، حققه وقدم له وشرحه : عز الدين التنوخي ، دمشق ، 1381 هـ - 1962 م .

5. ابن السكيت اللغوي ، محيي الدين توفيق إبراهيم ، ط/1 ، ساعدت جامعة بغداد على طبعه ، 1969 م .

6. الإتقان في علوم القرآن ، جلال الدين السيوطي (ت 911 هـ) ، وبالهامش إعجاز القرآن للقاضي أبي بكر الباقلاني (ت 403 هـ) ، المكتبة الثقافية ، بيروت - لبنان ، 1973 م .

7. أثر القراءات في الأصوات والنحو العربي ، أبو عمرو بن العلاء ، د . عبد الصبور شاهين ، ط/1 ، القاهرة ، 1987 م .

8. الإحكام في أصول الأحكام ، ابن حزم الأندلسي (ت 456 هـ) ، مطبعة السعادة ، مصر ، (1926 م - 1929 م) .

9. الأدب الجاهلي بين لهجات القبائل واللغة الموحدة ، د . هاشم الطعان ، منشورات وزارة الثقافة والفنون ، بغداد ، 1978 م .

10. ارتشاف الضرب من لسان العرب ، أبو حيان الأندلسي (ت 745 هـ) ،

- تحقيق: د . مصطفى أحمد النماس ، 1989 م .
11. أسد الغابة في معرفة الصحابة ، علي بن محمد بن الأثير (ت 630هـ) ، تحقيق : محمد إبراهيم البنا ومحمد أحمد عاشور ومحمود عبد الوهاب فايز ، طبعة الشعب ، (د . ت) .
 12. أسرار البلاغة ، عبد القاهر الجرجاني (ت 471 هـ) ، تحقيق : هـ . ريتز ، ط/2 ، دار المسيرة ، بيروت ، 1983 م .
 13. أسرار العربية ، أبو البركات الأنباري (ت 577 هـ) ، تحقيق : محمد بهجة البيطار ، مطبعة الترقى ، دمشق ، 1975 م .
 14. الأسلوبية والأسلوب ، د . عبد السلام المسدي ، ط/3 ، الدار العربية للكتاب (د . ت) .
 15. أصوات العربية بين التحول والثبات ، د . حسام النعيمي ، سلسلة بيت الحكمة ، بغداد ، 1989 م .
 16. الأصوات اللغوية ، د . إبراهيم أنيس ، ط/4 ، مصر ، 1971 م .
 17. الأصوات اللغوية ، د . عبد القادر عبد الجليل ، ط/1 ، دار صفاء للنشر والتوزيع ، عمان ، 1418 هـ - 1998 م .
 18. الأصول (دراسة إبيستيمولوجية للفكر اللغوي العربي) ، د . تمام حسّان ، الهيئة المصرية العامة للكتاب ، القاهرة ، 1982 م .
 19. أصول تراثية في اللسانيات الحديثة ، د . كريم زكي حسام الدين ، ط/3 ، 1421 هـ - 2000 م .
 20. أضواء على الدراسات اللغوية المعاصرة ، د . نايف خرما ، سلسلة عالم المعرفة ، الكويت ، 1978 م .
 21. أطوار المعجم العربي ، د . حازم الحلبي ، ط/1 ، بيروت ، لبنان ، 1426 هـ - 2005 م .
 22. الإعجاز البياني للقرآن ومسائل ابن الأزرق ، عائشة عبد الرحمن (بنت الشاطئ) ، دار المعارف ، مصر ، 1971 م .
 23. الاشتقاق ، د . فؤاد حنا ترزي ، بيروت ، (د . ت) .

24. الاقتراح في علم أصول النحو ، جلال الدين السيوطي ، قدم له وضبطه وصححه وشرحه وعلّق حواشيه وفهرسه : د . أحمد سليم الحمصي ، ود . محمد أحمد قاسم ، مطابع جروس برس ، (د . ت) .
25. البحث الدلالي عند الراغب الأصفهاني (رسالة ماجستير) ، محمود مصطفى أحمد القويدر ، كلية الآداب - الجامعة المستنصرية ، 1420 هـ - 1999 م .
26. البحث اللغوي ، د . محمود فهمي حجازي ، دار غريب للطباعة ، الفجالة ، مصر ، (د . ت) .
27. البحث اللغوي عند العرب مع دراسة لقضية التأثير والتأثر ، د . أحمد مختار عمر ، ط/2 ، عالم الكتب ، القاهرة ، 1396 هـ - 1976 م .
28. البحر المحيط ، أبو حيان الأندلسي ، مطابع النصر الحديثة ، الرياض ، (د . ت) .
29. بحوث في المعجمية العربية (المعجم اللغوي) ، د . عبد الله الجبوري ، مطبعة الجمع العلمي العراقي ، 1425 هـ - 2004 م .
30. البديع ، عبد الله بن المعتز (ت 296 هـ) ، تحقيق : أغناطيوس كراتشوفسكي ، ط/2 ، مكتبة المثنى ، بغداد ، 1979 م .
31. البرهان في علوم القرآن ، بدر الدين الزركشي (ت 932 هـ) ، تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم ، ط/1 ، دار إحياء الكتب العربية ، القاهرة ، (د . ت) .
32. البشارات (كراس يبيّن التحريف الذي أصاب وصية يعقوب (ع) بالرسول الأعظم محمد " صلى الله عليه وآله وسلم ") ، السيد سامي البدري ، ط/1 ، مطبعة صدر ، قم المقدسة ، 1420 هـ .
33. البلاغة والتطبيق ، د . أحمد مطلوب ود . كامل حسن البصير ، ط/1 ، مطابع وزارة التعليم العالي والبحث العلمي ، بغداد ، 1402 هـ - 1982 م .
34. بناء الثلاثي وأحرف المدّ ، د . إبراهيم السامرائي ، مجلة مجمع اللغة العربية ، ج 24 ، 1969 م .
35. بناء الجملة بين العربية والآكدية ، (رسالة ماجستير) ، سلوان شاطر حلحول ، كلية الآداب - جامعة القادسية ، 1421 هـ - 2000 م .

36. البناء الداخلي للمعجم العربي ، دراسة تحليلية تقويمية ، (رسالة ماجستير) ، علي حلو حواس الغانسي ، كلية التربية - جامعة بغداد ، 1423هـ - 2002م .
37. بنية اللغة الشعرية ، جان كوهن ، ترجمة : محمد الولي ومحمد العمري ، دار توفيق للنشر ، المغرب ، 1989 م .
38. البيان والتبيين ، أبو عثمان عمرو بن بحر الجاحظ (ت 255 هـ) ، تحقيق : عبد السلام محمد هارون ، ط/5 ، مكتبة الخانجي ، القاهرة - مصر ، 1985 م .
39. تأريخ الكتاب (1) ، د . ألكسندر ستييفتش ، ترجمة : د . محمد م . الأرنؤوط ، سلسلة عالم المعرفة ، الكويت ، 1993 م .
40. تأريخ اللغات السامية ، إسرائيل ولفنسون ، مطبعة الاعتماد ، القاهرة ، 1929 م .
41. التبيان في تفسير القرآن ، الشيخ أبو جعفر الطوسي (ت 460 هـ) ، تحقيق : أحمد حبيب قصير العاملي ، مكتبة الأمين ، النجف الأشرف ، 1957 م .
42. تحرير التحرير في صناعة الشعر والنثر وبيان إعجاز القرآن ، ابن أبي الإصبع المصري (ت 654 هـ) ، تحقيق : حفني محمد شرف ، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية ، لجنة إحياء التراث الإسلامي ، القاهرة ، 1383 هـ .
43. تحرير التحرير وتصحيح التصحيح ، صلاح الدين الصفدي (ت 764 هـ) ، تحقيق : شريف الحسيني وعصام عبد الرحيم وعصام عبد العظيم ، ط/1 ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، 1425 هـ - 2004 م .
44. تحفة الأريب بما في القرآن من الغريب ، أبو حيان النحوي ، تحقيق : د. أحمد مطلوب ، د. خديجة الحديثي ، بغداد ، 1977م .
45. تحفة الباري ونزهة القاري ، في التجويد وأصول روايتي شعبة وحفص من طريق الشاطبية ، فراس محمد حسين الطائي ، ط/1 ، بغداد ، 2002 م .
46. التذكير والتأنيث في اللغة ، مع تحقيق رسالة أبي موسى الحامض في المذكر والمؤنث ، (بحث) ، د . رمضان عبد التواب ، حويلات كلية الآداب - جامعة عين شمس ، م 10 ، 1967 م .
47. تراث الإسلام (2) ، د . حسن ناعمة وكليفورد بوزورث ، ترجمة : د . حسين

- مؤنس ود . إحسان صدقي ، مراجعة : د . فؤاد زكريا ، سلسلة عالم المعرفة ، الكويت ، 1998 م .
48. التصريف الملوكي ، صنعة أبي الفتح عثمان بن جني (ت 392هـ) ، غني بتصحيحه : محمد سعيد النعسان ، ط/1 ، مطبعة شركة التمدن الصناعية ، مصر ، (د . ت) .
49. تطور البحث الدلالي ، دراسة في النقد البلاغي واللغوي ، د . محمد حسين الصغير ، مكتبة العاني ، بغداد ، 1988 م .
50. تطور الدلالة المعجمية بين العامي والفصيح (معجم دلالي) ، د . عبد الله الجبوري ، مطبعة المجمع العلمي العراقي ، 1423 هـ - 2002 م .
51. التطور اللغوي ، مظاهره وعلله وقوانينه ، د . رمضان عبد التواب ، ط/4 ، مطبعة المدني ، القاهرة ، 1983 م .
52. التطور اللغوي التاريخي ، د . إبراهيم السامرائي ، دار الرائد للطباعة ، بغداد ، 1966 م .
53. التطور النحوي للغة العربية ، برجستراسر ، أخرجه وصححه وعلّق عليه : د . رمضان عبد التواب ، 1982 م .
54. التغيرات التاريخية والتركيبة للأصوات العربية ، د . رمضان عبد التواب ، مجلة مجمع اللغة العربية ، دمشق ، مج 50 ، ج 1 ، 1975 م .
55. التفكير البلاغي عند العرب ، أسسه وتطوره إلى القرن السادس الهجري ، حماد صمود ، ط/1 ، منشورات الجامعة التونسية ، 1981 م .
56. التوزيع اللغوي الجغرافي في العراق ، د . إبراهيم السامرائي ، معهد البحوث والدراسات العربية ، 1968 م .
57. تيسير الإعلال والإبدال ، عبد العليم إبراهيم ، مطبعة الفجالة الجديدة ، القاهرة ، (د . ت) .
58. الثنائية والألسنية السامية ، الأب مرمجي الدومنيكي ، مجلة مجمع اللغة العربية ، ج 8 ، 1955 م .
59. جمهرة الأمثال ، أبو هلال العسكري (ت 395هـ) ، تحقيق : محمد أبو الفضل

- إبراهيم وعبد المجيد قطامش ، ط/2 ، دار الفكر ، 1988 م .
60. جمهرة اللغة ، ابن دريد الأزدي (ت 321 هـ) ، طبعة دار صادر ، بيروت ، طبعة بالأوفست عن طبعة حيدر آباد الدكن ، 1345 هـ .
61. جوانب صرفية في الكتابات النقشية الحضرية ، (بحث) ، بهاء عامر الجبوري ، فرزة من مجلة المجمع العلمي ، العدد الخاص بهيئة اللغة السريانية ، مج 18 ، بغداد ، 1421 هـ - 2001 م .
62. حاشية الصبّان على شرح الأشموني على ألفية ابن مالك (ت 672 هـ) ، ومعه شرح شواهد العيني ، دار إحياء الكتب العربية ، عيسى البابي الحلبي وشركاؤه ، مصر ، (د . ت) .
63. حروف الزيادة ، (بحث) ، د . أحمد عبد الستار الجوارى ، مجلة المجمع العلمي العراقي ، ج 3 ، م 39 ، بغداد ، 1409 هـ - 1988 م .
64. الخصلة اللغوية ، د . أحمد محمد المعتوق ، سلسلة عالم المعرفة ، الكويت ، 1996 م .
65. حضارات الوطن العربي القديمة أساساً للحضارة اليونانية ، د . سامي سعيد الأحمد ، مطبعة إيلاف ، بغداد ، 2003 م .
66. حلجية المحاضرة في صناعة الشعر ، أبو علي ابن مظفر الخاتمي (ت هـ) ، تحقيق : جعفر الكتاني ، دار الرشيد للنشر ، بغداد ، 1979 م .
67. الخصائص ، صنعة أبي الفتح عثمان بن جني ، تحقيق : محمد علي النجار ، ط/1 ، دار الشؤون الثقافية العامة ، بغداد ، 1990 م .
68. الخطبة والتكفير ، من البنيوية إلى التشرحية ، عبد الله الغدامي ، ط/1 ، مطابع دار البلاد ، جدة - السعودية ، 1985 م .
69. الخلاف الصرفي في ألفاظ القرآن الكريم ، (أطروحة دكتوراه) ، كاطع جار الله سظام الدراجي ، كلية التربية (ابن رشد) جامعة بغداد ، 1420 هـ - 2000 م .
70. الخلاف الصرفي في العربية ، (أطروحة دكتوراه) ، ناصر سعيد العيشي ، كلية الآداب - الجامعة المستنصرية ، 1419 هـ - 1998 م .
71. الدراسات الصوتية عند علماء التجويد ، د . غانم قدوري الحمد ، ط/1 ،

- إحياء التراث الإسلامي ، مطبعة الخلود ، 1406 هـ - 1986 م .
72. الدراسات اللغوية في العراق في النصف الأول من القرن العشرين ، د . عبد الجبار جعفر القزاز ، دار الرشيد ، بغداد ، 1981 م .
73. الدراسات اللغوية والصرفية في معجم مقاييس اللغة لابن فارس ، (رسالة ماجستير) ، عمران عبد الكريم حزام ، كلية الآداب - جامعة بغداد ، 1409 هـ - 1988 م .
74. الدراسات اللهجية والصوتية عند ابن جني ، د . حسام سعيد النعيمي ، دار الطليعة للطباعة والنشر ، العراق ، 1980 م .
75. دراسات في علم أصوات العربية ، د . داود عبده ، مؤسسة الصباح للنشر والتوزيع ، الكويت ، (د . ت) .
76. دراسات في فقه اللغة ، د . صبحي الصالح ، دار العلم للملايين ، بيروت ، 1970 م .
77. دراسات في فقه اللغة العربية ، د . السيد يعقوب بكر ، مكتبة لبنان ، بيروت ، 1969 م .
78. دراسات لغوية ، د . حسين نصار ، دار الرائد العربي ، بيروت ، 1401 هـ - 1981 م .
79. دراسة الصوت اللغوي ، د . أحمد مختار عمر ، ط/1 ، القاهرة ، 1976 م .
80. دراسة معجمية مقارنة لألفاظ كتابات الحظر (الحضر) (رسالة ماجستير) ، هاء عامر الجبوري ، كلية اللغات - جامعة بغداد ، 1996 م .
81. درة الغواص في أوهام الخواص ، أبو محمد القاسم بن علي الحريري (ت 517 هـ) ، تحقيق : Heinrich Thorbecke ، طبعة بالأوفست ، مكتبة المثنى ، بغداد عن طبعة Lepizig ، 1871 م .
82. دروس اللغة العبرية ، د . ربحي كمال ، عالم الكتب ، بيروت ، 1982 م .
83. دروس في علم أصوات العربية ، جان كانتينو ، نقله إلى العربية وذيله : صالح القرمادي ، مركز الدراسات والبحوث الاقتصادية والاجتماعية ، تونس ، 1966 م .

84. دلالة الألفاظ ، د . إبراهيم أنيس ، ط/2 ، مكتبة الأنجلو المصرية ، 1963 م .
85. الدلالة في البنية العربية بين السياق اللفظي والسياق الحالي (بحث) ، د . كاصد ياسر الزبيدي ، مجلة آداب الرفادين ، كلية الآداب - جامعة الموصل ، ع 26 ، 1995 م .
86. ديوان ابن المعتز، دار صادر ودار بيروت للطباعة والنشر، 1381هـ - 1961م.
87. السرعة لتجويد القراءة وتحقيق لفظ القراءة ، مكي بن أبي طالب القيسي (ت 437 هـ) ، تحقيق : أحمد حسن فرحات ، دمشق ، 1973 م .
88. السبعة في القراءات ، ابن مجاهد (ت هـ) ، تحقيق : د . شوقي ضيف ، ط/3 ، دار المعارف ، مصر ، (د . ت) .
89. سر صناعة الإعراب، ابن جني، تحقيق: د. حسن هنداري ، دمشق ، 1985 م .
90. السريانية ، نحوها وصرفها مع مختارات من نصوص اللغة ، د . زاكية محمد رشدي ، ط/2 ، دار الثقافة للطباعة والنشر ، القاهرة ، 1978 م .
91. سومر ملحمة وأسطورة ، د . فاضل عبد الواحد علي ، دار الشؤون الثقافية العامة ، بغداد ، 2000 م .
92. سيكولوجيا اللغة والمرض العقلي، د . جمعة سيد يوسف ، سلسلة عالم المعرفة، الكويت ، 1990 م .
93. شذا العرف في فن الصرف ، الشيخ أحمد الحمالوي ، ط/2 ، إشارات أنوار الهدى ، قم المقدسة ، 1424 هـ - 2003 م .
94. شرح ابن عقيل ، ابن عقيل الهمداني (ت 769 هـ) ، ومعه منحة الجليل بتحقيق شرح ابن عقيل ، محمد محيي الدين عبد الحميد ، ط/14 ، مطبعة السعادة ، مصر ، 1385 هـ - 1965 م .
95. شرح اختيارات المفضل ، الخطيب التبريزي (ت 502 هـ) ، تحقيق : د . فخر الدين قباوة ، ط / 2 ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، 1987 م .
96. شرح الكافية الشافية ، محمد بن عبد الله بن مالك ، تحقيق : د . عبد المنعم أحمد هريدي ، ط/1 ، دار المأمون للتراث ، 1402 هـ - 1982 م .
97. شرح المفصل ، ابن يعيش (ت 643هـ) ، المطبعة المنيرية، مصر، (د.ت) .

98. شرح شافية ابن الحاجب ، الرضي الإسترابادي (ت 686 هـ) ، تحقيق : محمد نور الحسن ومحمد الزفزاف ومحمد محيي الدين عبد الحميد ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، 1395 هـ - 1975 م .
99. الصاحبى في فقه اللغة وسنن العرب في كلامها ، أبو الحسين أحمد بن فارس (ت 395 هـ) ، تحقيق : مصطفى الشويبي ، بيروت ، 1963 م .
100. الصرف وعلم الأصوات ، د . ديزيزة سقال ، ط/1 ، دار الصداقة العربية ، بيروت ، 1996 م .
101. الصلات المشتركة بين أبجديات الوطن العربي القديمة ، بحوث الندوة العربية التي نظمها بيت الحكمة للمدة من 10-11 / 10 / 2001 م ، مطبعة الرشاد ، بغداد ، 2002 م .
102. صوت العين وكتابته في اللغة البابلية - الآشورية (بحث) ، د . خالد الأعظمي ، مجلة سومر ، مج 19 ، 1963 م .
103. الصوتيات ، برتيل مالمبرج ، ترجمة : د . محمد حلمي هليل ، عين للدراسات والبحوث الإنسانية والاجتماعية ، مصر ، 1994 م .
104. صيغ الجموع في اللغة العربية مع بعض المقارنات السامية ، د . باكرة رفيق حلمي ، مطبعة الأديب ، بغداد ، 1972 م .
105. طبقات فحول الشعراء ، ابن سلام الجهمي (ت 231 هـ) ، قرأه وشرحه : أبو فهر محمود محمد شاكر ، دار المدني ، جدة ، (د . ت) .
106. ظاهرة التأنيت بين اللغة العربية واللغات السامية ، دراسة لغوية تأصيلية ، د.إسماعيل أحمد عمارة ، ط/2 ، دار حُنين للنشر والتوزيع ، الأردن ، 1993م .
107. ظاهرة القلب المكاني في العربية عللها وأدلتها وتفسيراتها وأنواعها ، عبد الفتاح الحموز ، نشر جامعة مؤتة ، دائرة العلوم الإنسانية ، 1981 م .
108. الظواهر الصوتية في العربية الجنوبية ، دراسة لغوية مقارنة ، (رسالة ماجستير) ، فهمي حسن أحمد يوسف ، كلية اللغات - جامعة بغداد ، 1423 هـ - 2002 م .
109. العبارة ، أبو نصر الفارابي (ت 339 هـ) ، تحقيق : محمد سليم ، الهيئة المصرية

- العامة للكتاب العرب ، القاهرة ، 1974 م .
110. عبث الوليد ، أبو العلاء المعري ، تحقيق : ناديا علي الدولة ، الشركة المتحدة للتوزيع والنشر ، دمشق ، 1978 م .
111. العربية تواجه العصر ، د . إبراهيم السامرائي ، دار الحرية للطباعة ، بغداد ، 1402 هـ - 1982 م .
112. العربية ولهجاتها ، د . عبد الرحمن أيوب ، ط/1 ، مطابع سجل العرب ، القاهرة ، 1968 م .
113. علم الأصوات العام ، أصوات العربية ، بسام بركة ، مركز الإنشاء القومي ، بيروت ، (د . ت) .
114. علم الدلالة ، أصوله ومباحثه في التراث العربي ، منقور عبد الجليل ، منشورات اتحاد الكتاب العرب ، دمشق ، 2001 م .
115. علم الدلالة ، دراسة وتطبيقاً ، نور الهدى الورشن ، ط/1 ، منشورات جامعة قاريونس ، بنغازي ، 1995 م .
116. علم الدلالة والمعجم العربي ، عبد القادر أبو شريفة وحسين لاني وداود غطاشة ، دار الفكر للنشر والتوزيع ، عمان ، 1989 م .
117. علم اللغة بين التراث والمعاصرة ، عاطف مذكور ، نشر وتوزيع دار الثقافة ، القاهرة ، (د . ت) .
118. علم اللغة العام ، الأصوات ، د . كمال محمد بشر ، مصر ، 1973 م .
119. علم اللغة العربية ، مدخل تاريخي مقارن في ضوء التراث واللغات السامية ، د . محمود فهمي حجازي ، نشر وكالة المطبوعات ، الكويت ، 1973 م .
120. علم اللغة ، مقدمة للقارئ العربي ، د . محمود السعران ، دار المعارف ، مصر ، 1962 م .
121. العمدة في محاسن الشعر وآدابه ونقده ، ابن رشيق القيرواني (ت 456 هـ) ، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد ، ط/4 ، دار الجليل ، بيروت ، 1972م .
122. عيار الشعر ، محمد بن أحمد بن طباطبا العلوي (ت 322 هـ) ، تحقيق : د . طه الحاجري ، ود . محمد زغلول ، المكتبة التجارية الكبرى ، القاهرة ،

- 1956 م .
123. العين ، الخليل بن أحمد الفراهيدي (ت 175هـ) ، تحقيق : د . مهدي المخزومي ود . إبراهيم السامرائي ، بغداد ، 1982 م .
124. الفروق في اللغة ، أبو هلال العسكري ، ط/1 ، منشورات دار الآفاق الجديدة ، بيروت ، 1393 هـ - 1973 م .
125. فصول في فقه العربية ، د . رمضان عبد التواب ، ط/3 ، مطبعة الخانجي ، القاهرة ، 1408 هـ - 1987 م .
126. فقه العربية المقارن ، دراسات في أصوات العربية وصرفها ونحوها على ضوء اللغات السامية ، د . رمزي منير البعلبكي ، ط/1 ، دار العلم للملايين ، 1999 م .
127. فقه اللغات السامية ، كارل بروكلمان ، ترجمة : د . رمضان عبد التواب ، مطبوعات جامعة الرياض ، 1977 م .
128. فقه لغات العاربة المقارن (مسائل وآراء) ، د . خالد إسماعيل علي ، إربد ، 1421 هـ - 2000 م .
129. فقه اللغة العربية ، د . كاصد ياسر الزبيدي ، مديرية دار الكتب للطباعة والنشر، جامعة الموصل ، 1407 هـ - 1987 م .
130. فقه اللغة العربية وخصائصها ، د . إميل بديع يعقوب ، ط/2 ، دار العلم للملايين ، بيروت ، 1986 م .
131. فقه اللغة في الكتب العربية، د. عبده الراجحي، دار النهضة العربية ، 1972م .
132. فقه اللغة وخصائص العربية ، دراسة تحليلية مقارنة للكلمة العربية وعرض لمنهج العربية الأصل في التجديد والتوليد ، محمد المبارك ، ط/5 ، دار الفكر، بيروت ، 1972 م .
133. الفلسفة اللغوية والألفاظ العربية ، جرجي زيدان ، ط/2 ، بيروت ، لبنان ، 1982 م .
134. الفهرست للندم ، أبو الفرج محمد بن يعقوب المعروف بالوراق (ت 380 هـ) ، تحقيق : رضا - تجدد ابن علي بن زين العابدين الحائري المازندراني ،

- 1391هـ . ق - 1350 هـ . ش - 1970 م .
135. في البحث الصوتي عند العرب ، خليل إبراهيم العطية ، دار الحرية للطباعة ، بغداد ، 1983 م .
136. في تأريخ العربية ، د . إبراهيم السامرائي ، من منشورات المركز الثقافي الاجتماعي في جامعة الموصل ، 1977 م .
137. في التذكير والتأنيث ، د . إبراهيم السامرائي ، بحث مستل من مجلة رسالة الإسلام ، ع 7 - 8 ، (د . ت) .
138. في اللهجات العربية ، د . إبراهيم أنيس ، ط/2 ، مطبعة لجنة البيان العربي ، 1952 م .
139. في تراثنا العربي الإسلامي ، د . توفيق الطويل ، سلسلة عالم المعرفة ، الكويت ، 1985 م .
140. قاموس العلامات المسمارية ، رينيه لابات ، ترجمة : الأب ألبير أبونا والدكتور وليد الجادر وخالد سالم إسماعيل ، مراجعة وإشراف : د . عامر سليمان ، مطبعة المجمع العلمي العراقي ، 1425 هـ - 2004 م .
141. القاموس المحيط ، مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروزآبادي (ت 817 هـ) ، تحقيق : مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة ، ط/1 ، مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع ، بيروت ، 1406 هـ - 1986 م .
142. القاموس المقارن لألفاظ القرآن الكريم ، د . خالد إسماعيل علي ، بغداد ، 1425 هـ - 2004 م .
143. قراءة عربية أولى في المعجم الأكدي - الذي أصدره المجمع العلمي العراقي سنة 1999 م ، (بحث) ، حسام قدوري عبد وطالب عويد نايف ، مجلة العلوم الإنسانية والاقتصادية ، كلية التربية ، جامعة الأنبار ، ع 2 ، 2004م .
144. قراءة في راعنا (بحث) ، حسام قدوري عبد ، صحيفة الفتح ، العددان 99 ، 100 ، 2006 م .
145. القلب والإبدال في اللغة ، (أطروحة دكتوراه) ، عادل أحمد زيدان ، كلية الآداب - جامعة بغداد ، 1398 هـ - 1978 م .

146. الكامل في اللغة والأدب ، أبو العباس محمد بن يزيد المبرد (ت 285هـ) ،
عني به : أحمد محمد كتعان ، ط/1 ، دار الفكر العربي ، بيروت ، 1999 م .
147. الكتاب ، أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر المعروف سيبويه (ت 180هـ) ،
تحقيق : عبد السلام هارون ، ط/3 ، عالم الكتب ، بيروت ، 1983 م .
148. الكتاب ، أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر المعروف سيبويه ، طبعة بولاق ،
1317 هـ .
149. كشاف اصطلاحات الفنون ، محمد علي التهانوي (ت في ق 12هـ) ، حققه :
د. لطفي عبد البديع ، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والنشر ، دار الكاتب
العربي ، القاهرة ، (د . ت) .
150. الكنز في قواعد اللغة العبرية ، محمد بدر ، مصر ، (د. ت) .
151. لحن العامة والتطور اللغوي ، د . رمضان عبد التواب ، ط/1 ، دار المعارف ،
مصر ، (د . ت) .
152. لسان العرب ، ابن منظور الإفريقي (ت 711 هـ) ، مطبعة كوستانتاموس
(طبعة أوفست) ، مصر ، (د . ت) . وكذا طبعة دار صادر ودار بيروت ،
بيروت ، 1375 هـ - 1956 م .
153. اللغات السامية ، تخطيط عام ، نودور نولدكه ، ترجمه عن الألمانية : د .
رمضان عبد التواب ، دار النهضة العربية ، المطبعة الكمالية ، مصر ، 1963م .
154. اللغات في القرآن ، رواية ابن حسنون المقرئ بإسناده إلى ابن عباس ، حققه :
د . صلاح الدين المنجد ، ط/2 ، دار الكتاب الجديد ، بيروت ، 1392 هـ -
1972 م .
155. اللغة ، جوزيف فندريس ، ترجمة : عبد الحميد الدواخلي ومحمد القصاص ،
مطبعة لجنة البيان العربي ، القاهرة ، 1950 .
156. اللغة الأكديّة (البابلية والآشورية) تاريخها وتدوينها وقواعدها ، د . عامر
سليمان ، دار الكتب للطباعة والنشر ، الموصل ، 1412 هـ - 1991 م .
157. اللغة العربية معناها ومبناها ، د . تمام حسان ، الهيئة المصرية للطباعة والنشر ،
مصر ، 1973 .

158. اللغة والإبداع ، مبادئ علم الأسلوب العربي ، محمد شكري عياد ، ط/1 ، القاهرة ، 1988 م .
159. النعمة الشبهة في نحو اللغة السريانية ، عنى كلا مذهبي الغربيين والشرقيين ، إقليميس داود مطران دمشق على السريان ، ط/2 ، الموصل ، دير الآباء الدومنيكيين ، 1896 م .
160. اللهجات العربية الغربية القديمة ، حاييم ربّين ، ترجمة : د . عبد الرحمن أيوب ، ذات السلاسل للطباعة والنشر ، الكويت ، 1986 م .
161. اللهجات العربية في التراث ، أحمد علم الدين الجندي ، الدار العربية للكتاب ، ليبيا - تونس ، 1398 هـ - 1978 م .
162. لهجة قبيلة أسد ، علي ناصر غالب ، دار الشؤون الثقافية العامة ، 1989 م .
163. مباحث تأسيسية في علم اللغة واللسانيات ، د . رشيد العبيدي ، دار الشؤون الثقافية العامة ، بغداد ، 2003 م .
164. مباحث تأسيسية في اللسانيات ، د . عبد السلام المسدي ، (د . ط) ، (د . ت) .
165. المثل السائر في أدب الكاتب والشاعر ، ضياء الدين ابن الأثير (ت 637 هـ) ، تحقيق : أحمد الحوفي ويدوي طبانة ، ط/1 ، مكتبة خضرة مصر ، القاهرة ، 1962 م .
166. مجلة لغة العرب ، الأب أنستاس ماري الكرمل ، المجلد السابع .
167. محاولة ألسنية في الإعلال ، (بحث) ، د . أحمد الحمو ، مجلة عالم الفكر ، مج 20 ، ع 3 ، 1989 م .
168. المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها ، أبو الفتح عثمان بن جني ، تحقيق : علي النجدي ناصف وآخرين ، ط/2 ، استنبول ، 1986 م .
169. المحيط في أصوات العربية ونحوها وصرفها ، محمد الأنطاكي ، بيروت ، 1392 هـ .
170. المخالفة ، دراسة صرفية صوتية في ضوء الدراسات اللغوية الحديثة ، (أطروحة دكتوراه) ، هيام فهمي إبراهيم ، كلية الآداب - جامعة بغداد ، 1415 هـ -

- 1995 م .
171. مدخل إلى دراسة الصرف العربي على ضوء الدراسات اللغوية المعاصرة ، د . مصطفى النحاس ، ط/1 ، مكتبة الفلاح ، الكويت ، 1401 هـ - 1981 م .
172. المدخل إلى دراسة تأريخ اللغات الجزرية ، د . سامي سعيد الأحمد ، مديرية مطبعة الحكم المحلي ، بغداد ، 1981 م .
173. مدخل إلى فقه اللغة العربية ، د . أحمد محمد قدور ، دار الفكر المعاصر ، بيروت ودار الفكر ، دمشق ، 1999 م .
174. مدخل إلى اللغتين الأكديّة والعربية ، دراسة معجمية ، (رسالة ماجستير) ، أدريان ماتشيلارو ، كلية الآداب - جامعة بغداد ، 1419 هـ - 1999 م .
175. مدخل إلى نحو اللغات الساميّة المقارن ، سباتينو موسكاتي وآخرون ، ترجمة : د . مهدي المخزومي ود . عبد الجبار المطليبي ، ط/1 ، عالم الكتب ، 1414 هـ - 1993 م .
176. مذكرة المنطق ، د . عبد الهادي الفضلي ، ط/2 ، مطبعة باقري ، قم المقدسة ، 1420 هـ .
177. المزهر في علوم اللغة وأنواعها ، جلال الدين السيوطي ، تحقيق : محمد جاد السولي ومحمد أبو الفضل إبراهيم وعلي محمد الجاوي ، المكتبة العصرية ، (صيدا - بيروت) .
178. المسائل اللغوية والصرفية في المصباح المنير للفيومي (ت 770هـ) ، (رسالة ماجستير) ، حميد عبد الحمزة الفتلي ، كلية الآداب - جامعة بغداد ، 1417 هـ - 1996 م .
179. مساهمة العرب في دراسة اللغات الساميّة ، د . هاشم الطعان ، منشورات وزارة الثقافة والفنون ، بغداد ، 1978 م .
180. المستشرقون والمناهج اللغوية ، د . إسماعيل أحمد عمارة ، ط/3 ، دار وائل للنشر ، عمان - الأردن ، 2002 م .
181. المسند ، أحمد بن حنبل (ت 240هـ) ، بيروت ، د. ت .
182. المشتقات ، نظرة مقارنة ، (بحث) ، د . إسماعيل أحمد عمارة ، مجلة مجمع

- اللغة العربية الأردني ، ع 56 ، 1419 هـ .
183. مشكلات حياتنا اللغوية ، أمين الخولي ، ط/2 ، دار المعرفة ، القاهرة ، 1965 م .
184. المصطلح الصوتي في الدراسات العربية ، د . عبد العزيز الصيغ ، ط/1 ، دار الفكر ، دمشق ، ودار الفكر المعاصر ، بيروت ، 1421 هـ - 2000 م .
185. المطالع السعيدة في شرح الفريضة ، جلال الدين السيوطي ، تحقيق : د . نبهان ياسين حسين ، دار الرسالة للطباعة ، بغداد ، 1977 م .
186. مظاهر التطور في اللغة العربية المعاصرة ، د . نعمة رحيم العزاوي ، دار الشؤون الثقافية العامة ، بغداد ، 1990 م .
187. معاجم الأبنية في اللغة العربية ، د . أحمد مختار عمر ، ط/1 ، عالم الكتب ، 1415 هـ - 1995 م .
188. معاجم العربية مع اعتناء خاص بمعجم العين للخليل بن أحمد ، د . عبد الله درويش ، مطبعة الرسالة ، القاهرة ، 1956 م .
189. معالم دارسة في الصرف ، الأقيسة الفعلية المهجورة ، دراسة لغوية تأصيلية ، د . إسماعيل أحمد عمارة ، ط/2 ، دار حنين ، 1413 هـ - 1993 م .
190. المعجم الأكسدي ، د . عامر سليمان وآخرون ، مطبوعات المجمع العلمي العراقي ، بغداد ، 1420 هـ - 1999 م .
191. معجم الشعراء ، أبو عبيد الله محمد بن عمران المرزباني (ت 384 هـ) ، تحقيق : عبد الستار أحمد فراج ، دار إحياء الكتب العربية ، عيسى البابي الحلبي وشركاؤه ، 1960 م .
192. المعجم العربي ، نشأته وتطوره ، د . حسين نصار ، ط/2 ، دار مصر للطباعة ، 1968 م .
193. معجم علم اللغة النظري ، د . محمد علي الخولي ، ط/1 ، مكتبة لبنان ، بيروت ، 1982 م .
194. المعجم الفلسفي ، لجنة العلوم الفلسفية والاجتماعية في مجمع اللغة العربية ، الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية ، القاهرة ، 1399 هـ - 1979 م .
195. المعجم الفلسفي بالألفاظ العربية والفرنسية والإنجليزية واللاتينية ، د . جميل

- صليبا ، دار الكتاب اللبناني ، بيروت ، 1992 م .
196. المعجم اللغوي التاريخي ، أ . فيشر ، المركز العربي للبحث والنشر ، 1983م.
197. المعجم المسماري ؛ معجم اللغات الأكديّة والسومرية والعربية ، د . نائل حنون ، شركة السرمد للطباعة ، بغداد ، 2001 م .
198. معجم المقاييس في اللغة ، ابن فارس ، حققه : شهاب الدين أبو عمرو ، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع ، بيروت ، 1418 هـ - 1998 م .
199. المعجم اليميني (أ) ، في اللغة والتراث ، مطهر علي الإرياني ، ط/1 ، دار الفكر ، دمشق ، 1417 هـ - 1996 م .
200. معجم مقاييس اللغة ، دراسة دلالية في ضوء علم اللغة الحديث ، (رسالة ماجستير) ، محمد دحام الكبيسي ، كلية الآداب - جامعة بغداد ، 1419 هـ - 1999 م .
201. المعجمية العربية ؛ (أبحاث الندوة التي عقدها المجمع العلمي العراقي) في شباط 1992 م ، مطبعة المجمع العلمي العراقي ، 1412 هـ - 1992 م .
202. المغرب من الكلام الأعجمي على حروف المعجم ، أبو منصور موهوب بن أحمد الجواليقي (ت 540 هـ) ، تحقيق : أحمد محمد شاكر ، طبعة أوفاست ، طهران ، 1966 م .
203. مفاهيم الشعرية ، دراسة مقارنة في الأصول والمنهج ، حسن ناظم ، ط/1 ، (بيروت - الدار البيضاء) ، 1994 م .
204. مفردات ألفاظ القرآن ، العلامة الراغب الأصفهاني ، (ت في حدود 425 هـ) ، تحقيق : صفوان عدنان داوودي ، (دار القلم - دمشق ، الدار الشامية - بيروت) ، ط/4 ، إنتشارات ذوي القربى ، قم المقدسة ، مطبعة كيميا ، 1425 هـ . ق - 1383 هـ . ش .
205. المقتضب ، محمد بن يزيد المبرد ، تحقيق : محمد عبد الخالق عزيمة ، عالم الكتب ، بيروت .
206. مقدمة في الأصول اللغوية المشتركة بين العربية والعبرية ، د . محمد حسين آل ياسين ، مجلة البلاغ ، ع 3 ، السنة الثالثة ، مطبعة المعارف ، بغداد ، 1391

- هـ - 1971 م .
207. مقدمة في تاريخ الحضارات القديمة ، الجزء الأول (الوجيز في تأريخ حضارة وادي الرافدين) ، د . طه باقر ، ط/1 ، مطبعة الحوادث ، بغداد ، 1393 هـ - 1973 م .
208. مقدمة لتاريخ الفكر العلمي في الإسلام ، د . أحمد سليم سعيدان ، سلسلة عالم المعرفة ، الكويت ، 1988 م .
209. مقدمة لدراسة التطور الدلالي في العربية الفصحى في العصر الحديث .
210. مقدمة لدرس لغة العرب ، وكيف نصنع المعجم الجديد ؟ ، عبد الله العلايلي ، المطبعة العصرية ، القجالة ، القاهرة ، (د . ت) .
211. المقرب ، علي بن مؤمن المعروف بابن عصفور الإشبيلي (ت 669 هـ) ، تحقيق : أحمد عبد الستار الجوارى وعبد الله الجبوري ، مطبعة العاني ، بغداد ، 1986 م .
212. ملامح في فقه اللهجات العربيات من الأكادية والكنعانية وحتى السبئية والعدنانية ، د . محمد بهجت قبيسي ، دار شمال ، دمشق ، 1999 م .
213. ملك ملاك ملائكة ، (بحث) ، د . إبراهيم السامرائي ، مجلة مجمع اللغة العربية ، ج 31 ، 1393 هـ - 1973 م .
214. الممتع في التصريف ، ابن عصفور الإشبيلي ، تحقيق : فخر الدين قباوة ، ط/2 ، دار الآفاق ، بيروت ، 1398 هـ - 1978 م .
215. من أسرار اللغة ، د . إبراهيم أنيس ، ط/5 ، مكتبة الأنجلو المصرية ، 1975 م .
216. من إعجاز القرآن الكريم ، وجة في إعجاز القرآن جديد ، العلم الأعجمي في القرآن مفسراً بالقرآن ، رؤوف أبو سعدة ، دار الهلال ، مصر ، 1993 م .
217. مناهج البحث في اللغة ، د . تمام حسان ، مطبعة الرسالة ، مصر ، 1955 م .
218. المنطق ، الشيخ محمد رضا المظفر ، ط/3 ، 1982 م .
219. منهج البلغاء وسراج الأدباء ، حازم القرطاجني (ت 684 هـ) ، تحقيق : محمد الحبيب الخوجه ، دار الكتب الشرقية ، تونس ، 1996 م .
220. النحو في معاهدنا التعليمية ، طرائق تدريسه ومادته (بحث) ، د . كاسد ياسر

- الزبيدي ، فرزة من مجلة المجمع العلمي العراقي ، ج 3 ، مج 48 ، بغداد ، 1422 هـ - 2001 م .
221. النشر في القراءات العشر ، شمس الدين أبو الخير محمد المعروف بابن الجزري (ت 833 هـ) ، تحقيق : علي محمد الضباع ، طبعة محمد ، مصر .
222. نشوء اللغة العربية ونموها واكتسابها ، الأب أنستاس ماري الكرمل ، المطبعة العصرية ، القاهرة ، 1938 م .
223. نظرة مقارنة في التأنيث والتذكير ، د . إبراهيم السامرائي ، مجلة المجمع العلمي العراقي ، م 16 ، 1388 هـ - 1968 م .
224. نظرية البنائية في النقد الأدبي ، صلاح فضل ، ط/3 ، دار الشؤون الثقافية العامة ، بغداد ، 1987 م .
225. نظرية اللغة في النقد العربي ، عبد الحكيم راضي ، ط/1 ، مكتبة الخانجي ، مصر ، (د . ت) .
226. نظرية المعنى في النقد العربي ، مصطفى ناصف ، ط/1 ، دار الأندلس ، بيروت ، 1981 م .
227. النكت في إعجاز القرآن ، أبو الحسن علي بن عيسى الرماني (ت 386 هـ) ، ضمن ثلاث رسائل في إعجاز القرآن ، تحقيق : محمد خلف الله أحمد ومحمد زغلول سلام ، دار المعارف ، مصر ، (د . ت) .
228. النون في العربية ، دراسة صوتية (رسالة ماجستير) ، مشتاق عباس معن علي ، كلية الآداب - جامعة بغداد ، 1418 هـ - 1998 م .
229. هل العربية منطقية ؟ ، أبحاث ثنائية ألسنية ، الأب مرمرجي الدومنيكي ، مطبعة المرسلين اللبنانيين ، جونيه ، لبنان ، 1947 م .
230. همع الهوامع ، السيوطي ، مطبعة السعادة ، مصر ، 1327 هـ .
231. وقائع ندوة (الوشائج بين السريانية والعربية) 1420 هـ - 1999 م ، والحلقة النقاشية (أوجه الشبه بين الأكديّة والآرامية) ، مطبعة المجمع العلمي العراقي ، 1421 هـ - 2000 م .

232. A Concise Dictionary of Akkadian (by; Black .J, Georg A, Postgate N .I, Wiesbaden 2000 (CDA) .
233. Akkadisches Handwörterbuch Wiesbaden, Von Soden, Wolfram, 1958 (AHw) .
234. Hebrew and English Lexicon of the Old Testament , Clarendon Press : Oxford , 1979 (BDB).
235. Ugaritic Textbook, Glossary, Cyrus H. Gordon , Roma , 1965 (UG) .

فهرس المحتويات

5	المقدمة
9	التمهيد: الدراسات السامية المقارنة ، المفهوم والغاية
9	- أهمية الدراسات السامية المقارنة
12	- الدرس المعجمي المقارن في الدرس اللغوي العربي القديم
18	- تأصيل الجذور السامية وأثره في بناء المعجم العربي الحديث
27	الفصل الأول / دراسة في آليات تطور أشكال الجذور
34	المبحث الأول : التوافق الصوتي
47	المبحث الثاني : الإبدال الصوتي
64	المبحث الثالث: الأصوات المستحسنة وغير المستحسنة
69	المبحث الرابع : الافتراض الصرفي ، وأثره في معرفة أصول الجذور السامية
83	المبحث الخامس: في القلب المكاني
99	الفصل الثاني/ من مظاهر التطور الدلالي في جذور اللغات السامية
101	المبحث الأول: الجذور السامية بين التطور والثبات
101	مفهوم التطور الدلالي
113	المبحث الثاني: الانزياح الدلالي في الجذور السامية
124	المبحث الثالث: تطور الدلالة الحسية إلى المجردة في الجذور السامية
130	المبحث الرابع: مظاهر التطور الدلالي
141	الفصل الثالث / توليد الجذور السامية ونموها
143	المبحث الأول: أثر اللغة السومرية في صناعة الجذور السامية
150	المبحث الثاني: النظرية الثنائية وأثرها في صناعة الجذور السامية
172	المبحث الثالث: توليد الجذور ونموها في اللغات السامية
180	المصادر والمراجع
200	فهرس المحتويات